

《利玛窦行旅中国记》

图书基本信息

书名：《利玛窦行旅中国记》

13位ISBN编号：9787301100578

10位ISBN编号：7301100574

出版时间：2010年4月

出版社：北京大学出版社

作者：上海博物馆 编

页数：235

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介以及在线试读，请支持正版图书。

更多资源请访问：www.tushu111.com

《利玛窦行旅中国记》

前言

利玛窦不是第一位进入中国大陆的欧洲耶稣会传教士，却是第一批入华耶稣会士中最具历史影响力的杰出人物。距1610年5月其病逝北京，已经四百年了，中外学界研究利玛窦之兴味依旧不减，其原因是不难理解的。利玛窦的足迹，由南海之滨而越五岭、驻江右、下江南、过山东，而入明京、叩帝阍……从1582年8月其初抵澳门，至1601年初终于获得明廷特许入京并居留，所谓自边缘至中心，在大明帝国活动了27年9个月，先后创建过耶稣会住院4所，受洗的中国基督徒逾2000名，结交的士绅显贵达数百人。虽说这以前基督徒曾两度入华，但通称天主教的罗马公教从此在中国生根，累经明末清初多次“教难”而没有绝种，那不能不首先归功于或归咎于利玛窦。然而利玛窦留下的历史遗产，在中外文化交往史上突显的效应，远过于他对基督教入华的影响。就跨文化研究的角度来看，不论中外学界关于利玛窦其人其学的价值判断有多大分歧，大都承认由历史所昭示的两点事实：他用中文撰述的论著和译作，使中国人开始接触文艺复兴及其后之欧洲文明；他用西文记叙中国印象和在华经历的书信、回忆录，以及用拉丁文翻译的《四书》，也使欧洲人得以更深入地了解中国文化。

《利玛窦行旅中国记》

内容概要

《利玛窦行旅中国记》内容简介：利玛窦，意大利传教士，1552年生于马切拉塔，1610年于北京去世。四百年后，从文艺复兴巨匠的油画、精工织就的挂毯、版本珍贵的《圣经》到精密的天文仪器、精美的乐器、丝绒和刺绣服装，乃至当年的文房珍玩、陶瓷书画，重睹利氏文稿和其制作的寰宇地图，我们会理解，明末传教士之“行旅中国”，不仅是地理意义上的，更是文化意义、心灵意义上的行旅。

《利玛窦行旅中国记》

作者简介

利玛窦，意大利传教士，1552年生于马切拉塔，1610年于北京去世。

四百年后，从文艺复兴巨匠的油画、精工织就的挂毯、版本珍贵的《圣经》到精密的天文仪器、精美的乐器、丝绒和刺绣服装，乃至当年的文房珍玩、陶瓷书画，重睹利氏文稿和其制作的寰宇地图，我们会理解，明末传教士之“行旅中国”，不仅是地理意义上的，更是文化意义、心灵意义上的行旅。

《利玛窦行旅中国记》

书籍目录

利玛窦在中国故乡 测量太阳坤舆万国天朝传教之路 对话年表 后记

章节摘录

看来利玛窦很满意南昌的人文环境，不止一次地写道：“我感到此地真是值得致力传教的好地方”；“假使我能在南昌建立一座会院，我相信在这里一年的收获，将超过我十四年在广东所有的总和”。不过，正因为利玛窦对“儒教”仅知皮相，既不清楚王学与作为帝国意识形态缘饰的朱子学之区别，也不懂得王学诸派共同具有的宽容异教异学的心态来自学必为已的信念。他们看西学同样各有各的主观尺度，虽不整体排拒，但只是分而取用，所以来访士人川流不息，“来听教会道理的，说实话真不太多”。在1596年6月，南昌住院建成后，情形也没有真正改变。以致一年过去后，利玛窦不得不向密友承认要在南昌使中国人“灵魂得救”同样不易，甚至哀叹“辛苦很久，而效果等于零”。

16世纪末，王学在明帝国可谓如日中天。尤其是从长江中下游到东南沿海，作为帝国的财源、文官的产地，文明程度令利玛窦由衷赞叹，这些都是王学诸派活跃一时的舞台。应该说利玛窦很幸运，碰上了绝好的契机，其由帝国的边缘向腹地北移的历程，蹈百年王学由前驱到教主自南至北拓殖之迹。因此，虽貌似孤军深入，却终能在这些空间替耶稣会士开辟几个落脚点，得到王门有关人士的同情和奥援是成功的关键。但历史同样表明，幸与不幸总是如影随形。利玛窦从来没有忘记他来华的使命。他在华活动愈久，打入社会上层愈深，修会内外寄予的成功希望愈高，因传教目的未达所激起的失败感也更加剧。“不必先问我们给多少人付了洗，在十四、五年之间，领洗的不会超过百位，而且传教士还费了不少心血方有这些微的成果。”这话说于1596年10月。那时利玛窦已知，单是明廷登记在册的“纳税的成年人”便达5855万，总人口至少有这数字的3倍，这就是说，他和他的同伴用了14年“劝化”的中国基督徒，仅占帝国居民总数不到一百五十万分之一！数量固然不等于质量，即便成效可怜也不能抹煞利玛窦在帝国上层社会不断增长的博学名声，可是没有数量也就没有质量，手段愈引人注目，也就愈发突显远大理想的遥不可及。所以，利玛窦之慨叹“效果等于零”，便是承认到那时为止传教是失败的，失败就是失败，不承认也不行。面对失败，利玛窦绝望过，也曾被劝告打退堂鼓。他的助手黄明沙，后来“殉教”的一位华人青年修士，就曾劝他改赴日本，以为“归化中国”没有希望。利玛窦既靠信仰克服了绝望，当然拒不考虑放弃在华传教。不过这些经历也使他变得更加务实，特别在几个问题上思虑更周到。第一是坚持与儒者的认同。这本是离粤前他已获范礼安准行的方针，即不再恪守沙勿略在日本制定的成规，非但从外表上与佛教僧倡划清界线，而且在言行上力求向世俗士人靠拢。通过在南昌同章本清及其书院学人的频繁交往，他愈发相信这样做的必要性。第二是重定自己的使命。初到南昌对“归化”千万中国人的过度预想幻灭之后，利玛窦给自己的角色重新定位：“主要是为此伟大的事业做奠基工作”。以后他在南京致密友的信里，甚至否认自己在华传教是“播种”，“而是筚路蓝缕、胼手胝足、驱逐猛兽、拔除毒草的开荒的工人而已”。第三是采取“慢慢来”的缓进策略。显然由于在南昌，他个人大出锋头而付洗信徒甚少的矛盾现象招致修会的误解，利玛窦被迫一再解释他的策略何以着重一个“慢”字。他说最大顾虑在于中国人普遍疑忌外国人，朝廷或官员尤其“对所有外国人十分敏感”。“中国与其他地方民族有很大的区别，他们是聪慧的民族，喜爱文艺，不喜战争，富有天才，目前对他们固有的宗教或迷信等，较以往更持怀疑的态度。因此我以为在很短的时间，可以归化千千万万的中国人。但只因为我们很少和他们交往，而且他们不喜欢外国人，百姓怕洋人，皇帝更畏惧外国人，这后者专制好似暴君，因为他们的祖先用武力从别人手中把皇位夺来，每天担心会被别人抢走。假如我们聚集许多教友在一起祈祷开会，将会引起朝廷或官吏的猜忌。因此为安全计，应慢慢来，逐渐同中国社会交往，消除他们对我们的疑心，而后再说大批归化之事。”第四是传教手段需要更新。聚众宣讲福音，是基督教传统的布道手段。众所周知，中世纪中国列朝统治者都怕民间宗教，怕的不是它们的教义，而是它们的首领以宗教为纽带聚众酝酿抗官乃至造反。利玛窦善辩，却不主张在华采用宣讲为主的布道手段，“因为外国人在大明帝国无不遭受猜疑，尤其是我们传教士。他们以为我们智慧超人一等，精神与能力皆能成就大事，因此我们一举一动必须谨小慎微，不敢造次。”怎么办呢？由南昌的经验，他认为赢得人心的最佳手段有二：一是用中文著书，“自古以来，中国就重视书写，比较不重视讲说能力”；一是“交谈方式较布道方式更有效”，效应就是既便于传教又不惹麻烦，“我们不能聚集很多人给他们布道，也不能声明我们来这里是为传扬天主教，只能慢慢地、个别地布道”。第五是必须想方设法要求皇帝准许“自由传教”。利玛窦在南昌更感到这样做的急迫性。理由也颇有趣，原来除了范礼安的敦促，还出于他对帝国体制的观察。他发现，“这个帝国由一位皇帝统治，父死子继，其余一切与其说是帝国，不如说是共和国”。他的参照系，当然不是后来才有的所谓主权在民的近代共和国，

更非他毫无概念的西周“共和”，甚至也不像是指古代罗马共和国或雅典民主制，而应指柏拉图式的“理想国”。皇帝虽然不是哲学家，然而尊崇“中国哲学之王”孔子，也不容许帝国家族享有政治权利。“帝国的管理权全在文官手中，他们都由最小的阶层开始”，定期根据工作表现升降或被惩办；帝国也“重文轻武”，武官由文官手中领取薪饷，“这样一方掌握金银，一方掌握军队，把权利分开，叛乱也就不会发生了”。如此等等，不都像柏拉图预构的图景么？既然只有皇帝一人统治，其他人仅分等级，但在皇权面前人人平等，而且皇帝本人也要按照古老的伦理规范行事，不都像是一个“共和国”么？利玛窦不由得表示倾倒：“在管理、政治与秩序等方面，中国的确超过其他民族。”

人们知道，当金尼阁（Nicolas Trigault）把利玛窦的札记手稿进行改编而在欧洲发表以后，曾经引起多大的轰动和争论，以致18世纪孟德斯鸠为了判断中华帝国到底像不像一个“共和国”，或者竟属专制制度的一个典范，在《论法的精神》中出现那么多的自相矛盾。不过，话说回来，当时利玛窦的初衷，在彼不在此。就是说，他所以要向修会人士描述明帝国体制，并非出于论政考史的学术兴趣，而是为了证明他对沙勿略的远东传教策略作出的修正，合乎罗耀拉有关传教策略应该因地制宜的遗训。利玛窦已遵从耶稣会规定，发过初愿和终身愿，而两度誓愿都重在服从，因此，利玛窦本人虽达到以上认识，但要使修会当局认可，仍颇费力气。这就是今存利玛窦写给罗马总会的报告和有关会友的函件较南昌3年数量为多的一个缘故。倘若注意到利玛窦正是在南昌期间，被范礼安任命为耶稣

会中国传教团会督，那就可知他结合明帝国实际状况，得出的“在中国传教怎么办”的那些认识，至少博得了耶稣会远东教区总管的赞同。利玛窦很重视这一点，由他晚年在华传教时札记中特置的一章——“中国在利玛窦指导下成为独立传教区”可证。而他的“独立发展”，便始于南昌，盛于南京，终于北京。从利玛窦晋升会督到撒手人寰，总共13年。如果说，利玛窦在华传教的策略与方法形成过“中国特色”，那就在这13年间。

然而，此前利玛窦的传教活动呢？要看讨论的角度。从传教的路线与基本方法来看，大体是沿袭沙勿略创于日本的那一套，而由罗明坚略予改造。利玛窦的长处，除了坚韧不拔，便是娴于汉语，擅于辞令，并且具有在欧洲或在印度学会的制图及修造仪表等技艺。这样多能，令其自始便成为入华耶稣会士中之佼佼者，却并非决策者。因而涉及大计，起初都听命于澳门神学院神长和住院院长兼传教团会督。

就传教方式而言，目前没有材料可证，利玛窦在入华的前十多年是否违背过以往陈规，例如聚众布道、散发宣传教义教规和“信经”的宗教印刷品等。那期间他们走上层路线，重在结交官府，目的是借助权力庇护以取得立足点，而并非已经领悟到“归化”士大夫乃在这个帝国传播基督教的关键。反证便是在粤十多年，他们劝化的基督徒都属于下层民众，他们与当地生员乡绅的关系一直紧张乃至敌对，他们对不少官员进行培养而没有劝化过他们入教。因此，自肇庆、韶州到初次北上碰壁，被迫由南京折返南昌，那期间利玛窦由迭次失利的经验悟出既往方式的弊病。

但认识有个过程，将认识付诸实践同样有个过程。利玛窦在韶州受到瞿太素的启发，顿悟以往见官必跪，恭顺备至，却总被帝国官员轻视，原来毛病出在装束模仿佛教僧倡，而和尚的地位在中国远比在日本卑微。相反，按帝国传统，读书人一旦通过考试进入县学做生员，身份就顿时改变，升格为儒士，登上“仕”的初阶。既然士的身份是由教育程度决定的，那么耶稣会士无例外地都受过高等教育，晋铎之前又曾通过多科考试和德行考验，怎不可等同于帝国功名呢？

问题是帝国的士有三个等级，不同等级的衣冠制式颜色都有区别，利玛窦认同于哪个等级？他没有明文交代，但看他信件的描述，以及留下的画像，可知他头上所戴的四方平定巾，属于当时“儒士生员监生”的冠制，而长袍的颜色，据他说近似紫近黑，当属明代规定只有进士才可穿着的绯袍。冠服搭配委实不伦不类，但也许故意如此设计，以彰显他们是与中士有别的“西儒”。利玛窦的初衷，无非要通过“易服色”，取得士绅的同等礼遇，例如出入公门较自由，拜访官员不用跪着讲话等等。他固然如愿以偿，从此在华耶稣会士得以跻身士林。然而由此带来的其他效应或为他始料不及。

传教士在欧洲也是“僧倡”，来华后脱去黑袍、披上袈裟，虽有混同佛僧之嫌，但还是出家人，宣扬宗教是其本业。一旦脱去袈裟，改穿儒服，在中国人看来便意味着还俗。尤其因为中国传统向来看重名实关系，儒士好佛尚被讥为“佞”。服色同于有功名的世俗儒士，再要公然传播宗教，并且是已被当时中国社会遗忘已久的域外之教，用传统眼光来看，非但属于不务正业，还大有秘密结社之嫌。

《利玛窦行旅中国记》

精彩短评

- 1、太多图片，很多文艺复兴~~~
 - 2、回想利瑪竇，第一個印象肯定是當年中史A-Level的宗教史部份：試申述利瑪竇/瑪禮遜二人來華傳教的貢獻。那時候，利瑪竇的來華路線、編譯過的中西學著——如數家珍，現在執起本書，竟然發現我對果阿、翟太素等人地名稱仍然有多少印象。也許書本是伴隨文物展覽的文章結集吧，內容有點重複和散亂，但作為重溫西方美術史和天主教來華點滴的通識讀物，我覺得還是可以的。如果我是末代A-Level中史考生，這本書應該是應付天主教來華史的葵花寶典。
 - 3、10年4月23-27日
 - 4、纸张5星
 - 5、观展所购。提纲性的整理了利玛窦在华传教历程。史料性不错。
 - 6、第12页"Graduale (升阶经[集])"被翻译成“圣阶经”，还说什么“只含有乐曲部分而没有歌词”，简直胡说八道！拜托，没有歌词怎么唱！
- 第165页“圣礼、祈祷等日课……”，奇了怪了，“圣礼”竟然成了“日课”的一部分！囧啊！
- 7、字体、版式都不错的，内容嘛。
 - 8、读了这本书，认识了一个真实的利马窦。
 - 9、书页精美，插图丰富。
 - 10、中国礼仪之争是个有趣的话题，耶稣会显然比罗马教庭宽容得多。利玛窦认为中国文化体现了东方人文主义，挺有道理但又不尽然。
 - 11、利玛窦是现代中国的启蒙者
 - 12、中西文化交流
 - 13、不错不错
 - 14、比较散写的，大致能了解利玛窦
 - 15、当年怎会想到我会学这个。。。
 - 16、很重要的一本书 很喜欢
 - 17、文字很散。
 - 18、上博特展的书，非常不错的一个大型展览。有不少重量级作品。中西交流的话题引人深思。
 - 19、由于文章算是结集出版，不同作者给出的结论是不一致的。书中挺多插图都安排的很牵强，不能直接说明问题，和利玛窦的关系不大。
 - 20、第三人称叙述，故此书可看作利玛窦生平研究
 - 21、华而不实
 - 22、果然不是利玛窦中国札记
 - 23、图像资料很多,但大多和利玛窦没什么直接关系,比如居然用了50页讲意大利文艺复兴艺术史,完了说一句这是利玛窦的成长背景,似乎是本拼起来的书
 - 24、本书为利玛窦逝世400周年纪念文化交流的一个文字组成部分。其中文章为中外各学者所写，论及利玛窦身世、传教、中外交流、文明冲突、宗教面临的中國礼仪问题。多有插图，可资参考。
 - 25、朱维铮、张敢、邹振环、樊树志、李天纲
 - 26、从利玛窦来华传教出发，一本不错的历史普及小册子。可爱。
 - 27、拿破破捐书
 - 28、作为展览的“导览手册”是合格的，实为一组文章，作者有朱维铮、樊树志、李天纲等。大量图片，对于利玛窦所生活的中西环境当有直观领会。
 - 29、配合利玛窦展出的一本书
 - 30、发的
 - 31、众家合集，不同角度很有意思，虽然图片资料很精致，但对文章的切割太大了
 - 32、看到一半忽然觉得历史的脚步有点太快了。地心说也就在四百年之前而已，但是现在科学的发展无论是宏观还是微观都快得太惊人。不知道现在世界上这种文明快到玛雅的那个节点了。悲观的看，是不是自然资源的浪费地球的污染和科学技术的快节奏有关呢。现代的人，可以放慢你的脚步么。

《利玛窦行旅中国记》

- 33、这位传教士,将近代科学带进中国,是位值得敬重外国人.
- 34、展览后买的,算辅助展览读物+纪念,印刷还不错~
- 35、朱维铮的文笔很是让人欣赏的。该书所选录的文章都很不错,特别值得一提是插图也很好。
- 36、史论结合,还算是一本蛮严谨的书
- 37、论文集 编的不错
- 38、我给你一颗星你可千万别委屈!
- 39、囫囵吞枣的看了看 是说他如何传教的 结交文人士大夫 结交达官显贵
- 40、此书乃配合大展所作。文图配合极佳。资料极为珍贵。
- 41、无论利玛窦研究如何日新月异,朱维铮先生在这一话题中提供的真知灼见永远难以遗忘,力荐本书第一篇朱先生执笔之作《利玛窦在中国》

《利玛窦行旅中国记》

精彩书评

1、400年前，利玛窦在推动中西文化交流的过程中，无疑扮演着十分重要的作用。他带给了当时的中国人很多新的观念和先进的科学知识，这些都是文艺复兴后西方的主流思想。其实，他穿上汉服学汉语，以“西儒”的形象混迹于文人墨客、达官贵人之间，最终目的都是为了传教。传教这件事本身就带着一种很鲜明的文化入侵的性质，天主教的很多教派都主张“武力传教”。相比之下，利玛窦等耶稣会人走的是一条“曲线”的传教之路。明朝时，儒释道始终支配着中国人的精神生活。明末的很多文人反对三教归儒，对待多宗教并存的事实是宽容的，一定程度上为利玛窦的传教创造了一个良好的社会条件。在关于“中国礼仪”问题上的辩论，耶稣会人一直不认为“儒”是一种宗教，其实也是回应了这种宽容，不过这种回应很大程度上只是一种寻求同盟力量的策略。甚为可惜的是，利玛窦传教的副产品——科学技术和思想观念——并不能影响中国社会的近代化进程，一切都随着闭关锁国烟消云散，才有了清末中国人面对洋人时的无知与幼稚，可悲可叹！

章节试读

1、《利玛窦行旅中国记》的笔记-第195页

利玛窦

Matteo Ricci

畸人十篇

Ten Paradoxes (Jiren Shipian)

1608

罗马中央国立图书馆

《畸人十篇》是利玛窦最后一部著作。共十篇，除末篇外均采用对话体，记录了作者同8位中国文人的谈话，涉及死亡、灵魂不灭、斋戒、灵修、善恶报应、占卜以及财富等诸多方面。第三、四篇，徐光启作为对话者，同利玛窦交流了对死亡和思考。中国人大多忌讳谈论死亡，但在欧洲已有无数哲人以此话题著书立说。

《利玛窦行旅中国记》

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问:www.tushu111.com