

《道学之形成》

图书基本信息

书名：《道学之形成》

13位ISBN编号：9787532554195

10位ISBN编号：7532554198

出版时间：2010-04

出版社：上海古籍出版社

作者：[日]土田健次郎

页数：496

译者：朱刚

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介以及在线试读，请支持正版图书。

更多资源请访问：www.tushu111.com

《道学之形成》

前言

2005年，我曾主编一套《日本宋学研究六人集》，由上海古籍出版社出版。因为各种客观条件所限，那套书收录的六位日本学者的论著都是有关宋代文学的。此后，我又陆续联系到研究宋代思想、历史的六位中青年学者，故现在有条件编成第二辑。相对来说，这第二辑涉及的领域比较广泛，包括了宋代思想、政治结构、士大夫社会、家族、都市、货币等多个方面的研究，对于国内同行了解和参考日本宋学研究的最新成果，相信会有帮助。第一辑的《前言》曾就“宋学”一词作过解释，嗣后仍有读者质疑于我，这里继续谈点个人的看法。清人将“宋学”与“汉学”对举，分指义理之学和考据之学，这是从治学方法上对宋明和汉唐儒学之特点进行比较总结的结果，当然有其合理性。但是，特点并不等于全部，如在汉唐学术和宋明学术的意义上理解“汉学”和“宋学”，我们根本无法想象哪个时代的学术是只有考据没有义理，或只有义理没有考据的。事实上，汉代今文经学的长处并不在于考据，而有些宋代学人对制度史的叙述，对书目、金石、谱牒之学的关注，对诗文用典的细密调查，都充分展示出其考据的能力。

《道学之形成》

内容概要

土田健次郎，文学博士，1949年生于东京，1973年早稻田大学第一文学部毕业，1978年大学院文学研究科博士课程满期退学，现任早稻田大学副总长、文学学术院教授。研究领域为中国宋代思想和日本江户时代思想，曾获日本中国学会奖、东方学会奖，主要著作有《道学の形成》（創文社，2002年）、《近世儒学研究の方法と課題》（編著，汲古書院，2006年）、《聖教要録・配所殘筆》（譯注，講談社，2001年）等。

《道学之形成》

作者简介

本书为《日本宋学研究六人集》第二辑之一。所谓“道学”，又有“宋学”、“理学”、“性理学”、“程朱学”、“濂洛关闽之学”等种种称呼，本书始终把握住自北宋初延绵至南宋的思想动向，从中钩沉出道学形成与发展的历史，具体描述了北宋以二程为主的道学之形成过程，包括通过对道学论敌王安石之新学与苏轼之蜀学的辨析从反面廓清了道学的存在形态与理论要点，又在对二程高足杨时的叙写中展开了道学于南宋开始愈见盛行的情形以及集大成者朱熹出现的社会及理论背景，可谓言之有据，眉目清朗。本书各章节皆建立在已往发表之论文的基础上，可以说是作者土田教授多年研究成果的一次结集，此次以中文译本行世，相信有益学界匪浅。

书籍目录

前言	王水照/1
序章	/1
第一节	宋代思想史研究的根本问题/1
一、	思想与思想史/1
二、	思想史上的变革期/5
第二节	道学研究的根本问题/12
一、	什么是道学/12
二、	道学资料的独特性/18
第一章	北宋的思想运动/30
第一节	走向庆历前后的思想动态/30
第二节	欧阳修——中央的动向/43
一、	问题之所在/43
二、	理/45
三、	人情/55
四、	自然与简易/64
五、	从欧阳修到王安石/68
第三节	陈襄——地方的状况/70
一、	问题之所在/70
二、	新型讲学者/72
三、	讲学的内容/78
四、	性善说与颜子好学论/82
五、	《周易讲义》的特点/88
六、	陈襄学术的走向/91
第二章	二程的先行者/94
第一节	胡瑗——程颐之师/94
一、	问题之所在/94
二、	乐论与教育论/97
三、	对《易经》的解释/106
四、	胡瑗学术与程颐/115
第二节	周程授受再考/119
一、	对周敦颐神话的检讨/119
二、	二程的态度/121
三、	程门的姿态/130
四、	连续与断绝/133
第三节	周敦颐在宋代思想史上的地位/136
一、	周敦颐的思想倾向/136
二、	周敦颐思想的来源/140
三、	宋初古文家的性格/144
四、	从周敦颐到二程/147
第四节	两种太极图/150
一、	周敦颐“太极图”之种种相/150
二、	“太极图”的思想/159
第三章	程颢思想的基本结构/164
一、	天理/164
二、	善与恶/170
三、	对佛教的意识/172
四、	万物一体与敬/177

五、气/180

第四章 程颐思想与道学的登场/184

第一节 程颐思想中所谓的“理一”/184

一、初期道学者之间的协同感/184

二、程颐“理一”论的要旨/187

三、道学的万物一体观/192

四、程颐的“理”概念/202

五、善恶与训诂/210

第二节 检证“理气二元论”的观点/214

一、问题之所在/214

二、道与阴阳/217

三、性与气/219

四、禀气与气化/222

五、感应、盛衰、消长/224

六、真元之气/225

第三节 程颐《易传》的思想/228

一、《易传》的意义/228

二、《周易正义》批判的两种倾向/230

三、《周易正义》批判的立足点/234

四、《易传》的倾向/236

五、《周易正义》与胡瑗对易的理解/240

六、《易传》对易的理解/247

七、《易传》中的“理”/256

八、《易传》之诸特征/261

第五章 道学与佛教、道教/264

第一节 道学与佛教的议论之“场”和范畴/264

序说/264

一、形成了共同的“场”/267

二、道学之所得/270

第二节 道学与华严教学/277

序说/277

一、根据“止”来批判佛教/280

二、对法界观的理解/282

三、程颐《易传序》的问题/285

四、理性/287

五、用以批判佛教的“理”/289

小结/292

第三节 就死的问题来看道学对佛教的批判/294

序说/294

一、道学的生死观/295

二、道学以后/310

第四节 二程的气论与道教/312

一、程颢/312

二、程颐/315

第六章 对立者的思想/318

第一节 王安石学术的结构/318

一、问题之所在/318

二、《周礼义》的特点/322

三、《字说》的特点/326

四、王安石的制度论/332
五、“一道德”之含义/342
六、王学与道学/347
第二节 苏轼思想的轮廓/353
序说/353
一、道/354
二、性/365
三、天与人/377
四、科举/382
五、佛道/389
小结/394
第七章 道学的形成与展开/399
第一节 晚年的程颐/399
序说/399
一、崇政殿说书/400
二、流放涪州/411
三、晚年/415
第二节 杨时的立场/426
序说/426
一、反王学的立场/430
二、祖述者的立场/444
小结/455
结语/457
第一节 朱熹在道学史上的地位/457
第二节 朱熹道统论的特点/465
一、两重正统性/465
二、与传灯论的差异/468
三、师道论/470
四、相反的两要素/473
五、道统论的去向/474
中文版后记/478

《道学之形成》

章节摘录

首先从佛教的方面来看。与以玄奘为代表的唐代取经事业相对应，北宋的太祖、太宗朝也多次派遣留学生，或招致印度僧人。与唐代的翻经院相对应，宋朝设置了译经院。与唐太宗的《三藏圣教序》相对应，宋太宗写了《新译三藏圣教序》。另外，利用五代以来经过改良的印刷术，宋朝的大藏经开版了，这也是对唐代的模仿。道教方面也一样。对应唐代的《三洞琼纲》，宋朝编纂了《大宋天宫宝藏》。进一步，唐代的帝室以同姓为由树老子为始祖，与此对应，宋真宗在天书事件中，也编造了一位叫做赵玄朗的与宋室同姓的道教神。儒教方面，继承唐代制作注疏的事业，续成新的四部。这样就使注疏的总数达到了十三经。关于注疏在宋初的权威地位，已经不必多说了。文学方面，宋初风靡一世的西昆体，也是李商隐等晚唐诗风的延续。不唯诗歌，文章也尊尚四六骈俪，无疑是对唐代的继承。儒教与文学领域的这种倾向，也极有力地规定了当时科举的存在方式。这样，到真宗为止的三朝，皆以唐文化的复兴为基调，这对于唐代灭亡以来首先建立了真正的统一王朝的宋来说，也是一件当然的事。另一方面，唐中期以后代表着新潮流的古文家，依然处于一种在野的境地。

编辑推荐

日本宋学研究六人集(第2辑)

《道学之形成》

精彩短评

- 1、膜拜.....等以后有了基本的原著功底，一定要再读过的。
- 2、2012
- 3、先生简直就是DATABASE。。。。
- 4、对讨论领域更加大，尚处于不成型状态，因为前途未卜而显得更有活力与流动感的今日我们习知的宋明理学形成之前的宋代道学的研究。
- 5、作者是很厉害的人，不过要吐槽一下朱刚的译笔（朱自己是有思想的，可是文笔太差）
- 6、希望脱离道学正统的单线整合，重建道学形成的整体环境的道学思想史

《道学之形成》

精彩书评

1、这种翻译...感觉不是现代汉语，还是日文，原书质量不差，研究也有一定的意义，可就是翻译的让人蛋疼，难以阅读~本书还是比较细致的交待了北宋“道学”的发展历程，尤其是考察程颐。很多地方是目前国内关注比较少的地方~

章节试读

1、《道学之形成》的笔记-第8页

自唐後期開始，思想史的整體傾向發生變化，但接受這種變化的社會性、政治性的基礎並未同時成熟，因此新的動向未能獲得中央的主導權，不得不等候宋代的到來。

2、《道学之形成》的笔记-第455页

朱熹的道統論本來就是聯結兩個譜系而成：一是從上古聖神到孔子、曾子、子思、孟子的譜系，二是將周、程與自己直接聯結起來的譜系。其中，前一個譜系與周、程相結，意味着將儒學的正統確定為周程之學（道學）；而將周、程與自己直接聯結，則意味着道學的正統乃是自己。所以他的道統論不僅是在儒學內部主張道學為正統，也包含了在道學內部主張自己為正統的目的。

3、《道学之形成》的笔记-第10页

在近年的日本，這樣的認識已趨穩定：從南宋開始，經元朝而至明清，士大夫的行為和思想的中心，自中央轉移到了地方。這也可以說是把明清鄉紳之類的存在淵源上溯到南宋的結果。就是說，士大夫在各自的立足地域之內，發揮其文化性的、社會性的作用，由此證明自己的存在，然後便令中國社會所具有的濃厚的地域差異在士大夫的行為和思想中得到反映。（此種思路，深受美國學者的影響。關於美國的研究動向和問題點，Peter.K.Bol在《“唐宋變革”的重新審視——關於美國宋史研究的最新傾向》（《史滴》一七，1995年）中，以他自己的見解為主軸，做了簡潔的清理）這種地域化傾向加重的現象，與道學的議論領域和使用語言的穩定化，並不矛盾。毋寧說，這裡要強調的正是：南宋以降的士大夫之間所共有的問題意識和用語，可能恰恰使他們產生了防止自己被地域性所埋沒的心理。這裡有一種微妙的關係，恐怕正是因為具備了地域性，所以反過來追求以天下為意識對象的普遍性，此種因素應被考慮……今後的地域研究，不應只描述單純的地域特色或地域之間的交流，還必須注意其與另一方面的關係，即儼然存在的面向天下的表達慾望，或以背負天下的意識為背景的面向地域的語言。

4、《道学之形成》的笔记-第407页

程颐的高风素节“对于道学来讲，保持这种纯粹表达理念的地位，也是一大幸事”。诚如余早些所言，儒学最能维持独立性的去处是教学。程颐这时候教的是皇帝，经历人生两大角色之一的“侍讲”，严肃的形象代表的是道统 vs 政统。

《道学之形成》

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：www.tushu111.com