

《胜鬘经讲记（四）》

图书基本信息

书名：《胜鬘经讲记（四）》

13位ISBN编号：9789866431012

10位ISBN编号：9866431010

出版时间：2009-5-30

出版社：正智

作者：平实导师

页数：359

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介以及在线试读，请支持正版图书。

更多资源请访问：www.tushu111.com

《胜鬘经讲记（四）》

内容概要

胜鬘经所说三乘菩提之异同，于本讲记中有深入详解，显示菩萨所证如来藏实相是不共二乘之智慧境界；又兼述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明之关联与含摄，能令学人建立三乘菩提整体知见，兼顾权实而不再执偏排正、执小谤大，始能真修成佛之道。

书籍简介

如来藏为三乘菩提之所依，若离如来藏心体及其含藏之一切种子，即无三界有情及一切世间法，亦无二乘菩提缘起性空之出世间法；本经详说无始无明、一念无明皆依如来藏而有之正理，藉着详解烦恼障与所知障间之关系，令学人深入了知二乘菩提与佛菩提相异之妙理；闻后即可了知佛菩提之殊胜处及三乘修道之方向与原理，迈向摄受正法而速成佛道的境界中。平实导师讲述，共六辑，每辑预计约三百余页。

序言

自序

所谓原始佛法，必须涵盖前后三转法轮的成佛之道全部佛法；因为，只有这样具足涵盖三乘菩提以后，才能显示释迦佛已经圆满化缘了——四阿含诸经并不曾说到成佛之道，只说到成就罗汉解脱于分段生死之道的法义；也因为前后三转法轮的法义全部都是释迦佛亲口所说，才能具足了成佛之道，而非如同四阿含诸经一样地严重欠缺成佛之道的原理与实行之法道。但印顺法师不瞭解前后三转法轮诸经的意涵，连声闻罗汉们所结集出来的四阿含诸经的意涵，都严重地误会了，当然更无法如实理解大乘诸经的意涵。印顺又因为信受部派佛教时期的声闻凡夫论师们的六识论错误观点，所以全面否定大乘法，认定大乘非佛说；并将大乘诸经的义理曲解为同于二乘解脱道的法义，再以声闻凡夫论师的六识论邪见，套用在原本为八识论的二乘解脱道上面，于是连二乘解脱道本质的四阿含诸经中的义理，都严重地误会了。立足于这种误会解脱道及佛菩提道的前提下，只承认四阿含所说的解脱道为原始佛法，认为大乘诸经皆非佛说，故只将四阿含定义为原始佛法，将第二、第三转法轮诸大乘经排除于原始佛法之外，意谓大乘诸经都非释迦佛亲口所说，这是严重扭曲佛教历史之后所作的不正确定义。一开始学佛时若是信受了印顺这样偏差的观点以后，将无可避免地落入六识论的邪见中，于是连断我见都成为奢谈了，遑论实证大乘实相般若！

復次，大乘法之证悟，不许外于教门；若外于经典圣教开示，而言「所悟虽异于教门，然亦是宗门之悟」，当知即是错悟，谓其所悟必定已经异于宗门之悟，经教所说法义正是说明宗门所悟内涵故；明得此理，始知宗门之悟，一向不得外于教门也。但若已经求证于大乘经典，印证自己确实证悟已，欲了知悟后进修之道，欲凭藉所悟如来藏而生起深妙般若智慧者，及欲快速进入初地者，皆应先行深入《胜鬘经》真义，由此了知大乘道与二乘道之异同与关联，然后对于自己应如何求得真正之大乘般若开悟，以及悟后应如何含摄二乘道，进而快速进修般若别相正义而具备入地之资，即能自知而无所疑也！

二乘人所证智慧为出离三界分段生死之智慧，只是声闻法中的解脱道智慧，所断者仅为我所执、我见、我执，不曾及于法界实相之了知与亲证，是故一切不迴心大乘之阿罗汉，不论为慧解脱、俱解脱、三明六通大解脱，皆无法生起实相般若；此谓不迴心阿罗汉，虽知一切法界皆唯如来藏之所生，然唯是亲闻世尊如是圣教而未能实证，是故凡遇亲证之菩萨时，皆无从开口共论般若。乃至诸菩萨与言无余涅槃中之实际者，亦皆茫然无措而不能回应，唯有迴避不言一途。诸不迴心阿罗汉，之所以致此者，皆因未证名色本、名色因、名色习之如来藏心所致也！譬如阿含中佛语圣教分明：「解名色本，即得应真。」谓名色之根本乃是如来藏心——十方三界一切有情之名色，皆从如来藏心中出生，并皆以如来藏为本；是故，证或不证名色因、名色本之如来藏者，即成是否能入大乘别教而成实义菩萨之分野；惜乎今人能知此者极为稀有，皆坐密宗应成派中观六识论邪见所崇，致使当代诸大山头大法师等，悉被释印顺六识论邪见所崇而盲目追随，同声否定大乘及阿含经教中所倡八识论正理，则彼诸大法师及其徒众即失大乘见道因缘，兼亦成就谤菩萨藏之大恶业，成一阐提。

然而，已经实证如来藏之实义菩萨，虽已位阶不退位之第七住已，是否即能了知成佛之道内涵？实犹未尽！谓此时之第七住实义菩萨虽有般若实相智慧，亦唯有总相智尔，尚未具足别相智故。般若实相智慧之别相智者，其义广繁，非如二乘解脱道之见惑、思惑意涵狭隘易知故；是故亲证如来藏而发起实相般若智慧已，仍须亲随真善知识修学，方能快速而深入理解三乘菩提之异同，方能快速现观三乘菩提之关联而了知二乘菩提之侷限，而能了知二乘菩提含摄在大乘菩提中之定位，然后深知无始无明

《胜鬘经讲记（四）》

含摄二乘菩提所断一念无明之真实义，则能了知三乘菩提之关联与全貌，欲求通达实相般若之别相智，斯有期冀；则能将长劫入于短劫中，数世之中即得圆成三贤位第一大阿僧祇劫之实修，灭尽大乘见道应断之广阔异生性，乐意培植入地应有之大福德：为人所不能为，说人所不能说，行人所不愿行，乃至丧身捨命亦在所不惜，要护正法、要救众生及诸表相大师，乃至生起增上意乐而真发十无尽愿，入如来家、成真佛子。凡此，皆要以亲证如来藏为先，确实理解无始无明为次，实际救护广被误导之学人而进成大福德为后，始有入地进修第二大阿僧祇劫道业之可能。一切求欲实证佛法者，于此皆应了知。

凡欲深入了知如是正理者，于《胜鬘经》皆必须深入研读，并将其中法义实际现观，实证胜鬘夫人所说法义，即能印证自己所悟是否确实契合法界实相，亦能藉此而建立三贤位所应通达之智慧，然后付诸实行而快速圆成第一大阿僧祇劫之道业。若属尚未实证如来藏而未发起实相般若者，不论已断、未断三缚结，皆可依讲记而了别三乘菩提之异同，则能自行抉择而入道：或依《识蕴真义、阿含正义》而深入理解、实际观行，实证二乘菩提；或依《真假开悟、心经密意、宗门正眼、宗门密意、真实如来藏、楞伽经详解、悟前与悟后、宗通与说通……》等书，依大乘正理多闻熏习乃至实修；若得实证如来藏已，即入菩萨数中，成真菩萨，名菩萨僧，位阶不退菩萨位中，庶免受生一世而唐修佛法也。

《胜鬘经》虽然文义深邃难解，今余已将此经法义深入详说，整理成文而为讲记，付梓流通以利大乘学人及诸方大师，若愿反覆细读此书而详加思惟理解者，无不受益。今以出版之时将届，合述缘起，即以为序。

佛子 平 实 谨序

公元二〇一八年大暑 于竹桂山居

《胜鬘经讲记（四）》

作者简介

儒雅温言铿锵意 踽踽宿贞菩提路
性海情山微妙旨 孤掌擎天狂流柱
引经书论挥竹篲 入泥入水和禅机
俯仰古今乾坤戏 缀卷悬丝二十载
蓬莱因缘成熟时 人天同庆宣胜义
春城何处不飞花 华严圣境故人来

萧平实导师，于甲申（1944）年出生于台湾中部小镇农家。世代务农，祖父以耕读持家，父、祖皆为三宝弟子。13岁丧母，初识无常。少时即好打坐及方外之术，亦习金石、拳术、古文、针灸等。自小厌恶迷信，每斥神造世人之说，不信神能造人。

兵役期满后辞父离乡，于台北市觅职；五年后成立事务所，执行业务；虽游于世务，而乐于暗助弱小。历练世间法18年后，于1985年皈依三宝，鼎力护法，勤修福德。自修持名念佛，精进二年之后自成无相念佛功夫。

1988年，平实导师应邀在许居士家中佛堂开始讲说基本佛法，先讲五蕴、十八界法之缘起性空、四圣谛、十二因缘等阿含基本佛法，以《阿含经》中所说佛法为说法的主要内容。

1989年初，平实导师转进而改修体究念佛 参禅。从此开始常常住于见山不是山的境界中。十月初前往印度天竺，作为期15天的朝礼圣地之旅，多有感应。返国后，长时处于参禅状态之“见山非山”境界中，立即结束事务所业务，专心参禅。

因参禅始终没有结果，后来观世音菩萨开示，1990年11月，平实导师中止了原来在某道场的许多义工事务，于家中开始闭关，摒绝一切外缘，专心苦参19天后，在第19天下午，终于弥龙颌下得珠 明心并且眼见佛性 发明智慧；因为无人可以印证故，嗣即深入经藏，以三乘法义印证无讹。不久又经佛之召见，说明此世、往世因缘，给与印证。

鉴于末法时期外道猖獗横行于佛门中，正法日渐衰微，遂发悲勇，誓愿度众，随即应允追随导师修学者之请求，乃于1991年仲夏弘法度众，于中央信托局佛学社等三处主持佛法讲座及共修，六年不辍，同修渐众。

一九九七年二月与诸同修成立佛教正觉讲堂，六月成立台北市佛教正觉同修会，继续演示《楞伽经、成唯识论、真实如来藏》，八月成立正智出版社，散播大乘宗门正法之种子。著有《无相念佛、念佛三昧修学次第、禅--悟前与悟后（上下册）、正法眼藏--护法集、生命实相之辨正、真假开悟之简易辨正法、禅净圆融、禅门摩尼宝聚--公案拈提（第一辑）、真实如来藏、宗门法眼--公案拈提（第二辑）、楞伽经详解第一辑、宗门道眼--公案拈提（第三辑）……》等书问世。

因平实导师以如来藏作为证悟之内容，各大山头则皆同以意识离念灵知心，作为证悟之内容；各大山头因为与平实导师的法义不同故，联合起来抵制如来藏正法，令如来藏正法难以永续弘传。为免正法被如是常见外道法所取代，为护正法，平实导师毅然揭竿而作狮子吼，开始效法玄奘菩萨之方式，以破斥邪说之方法来显示正法之不同所在；如是弘传了义正法，面对诸方错悟大师、各大道场之庞大势力而无所畏惧。平易近人的平实导师，将所亲证之真理着书立论，作了这种大异常人的弘法志业。

书籍目录

目次

自序 序001

第一辑：

经题释义 001

如来真实义功德章 第一 012

十受章 第二 128

三愿章 第三 182

摄受章 第四 193

一乘章 第五(未完、待续) 335

第二辑：

一乘章 第五(承上辑未完部分) 001

插图：雨伞图 113

第三辑：

一乘章 第五(承上辑未完部分) 001

无边圣谛章 第六(未完、待续) 321

第四辑：

无边圣谛章 第六(承上辑未完部分) 001

如来藏章 第七 026

法身章 第八 126

空义隐覆真实章 第九 252

第五辑：

一谛章 第十 001

一依章 第十一 033

颠倒真实章 第十二 067

自性清净章 第十三(未完、待续) 238

第六辑：

自性清净章 第十三(承上辑未完部分) 001

真子章 第十四 219

胜鬘章 第十五 290

《胜鬘经讲记第四辑》网页之【内容连载】：

节录- 空义隐覆真实章 第九

【「世尊！如来藏智，是如来空智。世尊！如来藏者，一切阿罗汉、辟支佛、大力菩萨，本所不见，本所不得。」

「世尊！有二种如来藏空智。世尊！空如来藏，若离、若脱、若异一切烦恼藏。世尊！不空如来藏，过于恒沙不离、不脱、不异不思议佛法。世尊！此二空智，诸大声闻能信如来；一切阿罗汉、辟支佛空智，于四不颠倒境界转；是故一切阿罗汉、辟支佛本所不见，本所不得。一切苦灭，唯佛得证；坏一切烦恼藏，修一切灭苦道。」】

讲记：「空义隐覆真实」这几个字，大家先要斟酌一下。当你将这几个字斟酌清楚了，就可以走遍佛教界的五湖四海；因为这几个字有真实的含义存在，佛教界的大德们都是弄不清楚的。

首先来看空义，空的道理究竟是什么？空，有两个道理：一个是空性，一个是空相。空性，讲的就是不空的如来藏，因为这个空确实有真实性，不是缘起性空，所以称为不空如来藏；缘起性空是没有真实性的，可是如来藏这个空，有真实性，所以不能说它是缘起性空的空无。另外一个空是指空相，蕴处界等法都是其性无常故空，无常空就一定有生住异灭的法相存在；既然有生住异灭的法相存在，有生则必有灭，那就叫作空相，而这个空相却仍然是附属于如来藏；这个空相，就叫作空如来藏。

懂得了空性与空相，你就知道空性讲的是如来藏心体自身，空相讲的就是如来藏所生的蕴处界等万法；空性与空相二法都如实知了，就会知道为什么这二法是隐覆的。如来藏一向隐覆于众生身中不断地运作着，众生都找不到祂。观察当代的有名大法师、大禅师，不论是台湾或是大陆，不论是南传或是

《胜鬘经讲记（四）》

北传，有哪一位大师能如实了知空性与空相的异同呢？他们都找不到如来藏空性，所以才说如来藏是隐覆的。

从另一方面来说呢，当你把空性与空相如实了知了，再把《般若经》请出来读，你将会发觉：原来佛陀在经中是明讲的。然后再把禅宗真悟祖师的公案打开来读，原来禅宗祖师之中有许多人也是明讲的，可是众生都读不懂；是因为明讲之中仍然有隐覆之说，悟者读了是明讲的，众生思惟研究时却觉得是隐覆的。而这个隐覆之说却是不得不然，因为众生的信力不具足，慧力也还没有发起，若为他们明讲时，心中必然生疑不信，当然会毁谤正法，因此就只好隐覆密意而说。

如来藏心体的所在，不单是在第二转法轮、第三转法轮时期才隐覆而说，其实在声闻法的阿含诸经中就已经是隐覆密意而说了！当你证悟以后读到那些经文时，你还是会觉得经中是明讲的。可是对那些不肯迴心大乘的声闻阿罗汉们而言，仍是隐覆密意而说的。空义及隐覆的道理，你若清楚了，就不会再对三乘菩提纯然依于想像来瞭解，你将会发觉：佛法是很真实的，不是推论的哲学思想，也不是虚无飘渺的想像法。但在真的开悟明心之前，对于开悟的境界纯然只是想像，所以一些有品味的人都很喜欢在茶杯、宣纸弄上一个禅字；或者在竹帘写上斗大的禅字，觉得很有禅味。

可是，对于这个禅字觉得很有味道的人，其实都是凡夫，表示他还没有开悟；若是悟了以后再看到那个禅字，根本就不是禅，而禅悟之中也根本没有禅；不管那个禅字写得多妙、多殊胜，龙飞凤舞、神韵超然，还是没有禅味；因为对你来讲，禅已经是很明白、很公开地完全呈现在眼前，有什么神秘呢？可是没有悟的人就会觉得很有禅味。特别是当他问你：「禅到底是什么？」你就写个草书的禅字。他懂得书法，可是仍然听不懂你的弦外之音，只好再问你一遍：「如何是禅？我还是不懂呀！你告诉我清楚一点，如何是禅？」「这就是禅！」他不懂，所以就觉得：「你这个意境，我真的想像不出来。太深了！太高了！」从此以后他就觉得你很有禅味。可是对你自己来讲，你还会觉得有禅味吗？没有！悟后一点点禅味都没有，只有实相智慧。

假使要说真的有禅味，那是别人对你的看法，你自己却觉得一点禅味都没有了；因为实相已在你眼前，一点点神秘感都没有了。禅味的意思是表示心中还有一分神秘感存在，假使有人号称学禅三十年、四十年，还很喜欢那个禅字，就表示他根本就没有悟。所以你们如果去探望开悟的大师，他的会客室墙壁若还有个斗大的禅字，你就不必再跟他谈了；因为他还觉得禅字很有味道，就表示他对禅还是充满着想像。对你来讲，禅已经不是禅了，只有真实而没有禅味了！因为你把般若诸经请出来一读：啊！原来是讲我心里面的法，祂是那么的清楚，而祂是真实的存在。这时你心中已经没有一点点的想像空间了，只有一份禅悟后的真实感恆存。

常常有人在破参前，觉得自己是开悟了，可是他脚下浮逼逼地不实在；等到后来真的参出来了，体验过了就会觉得很实在，所以当你问他：「悟前与悟后的感觉怎么样？差别在哪里？」「太实在了，很真实。」假使是听来的，虽然知道密意了，绝对不会有真实感；因为他没有体验，无法如实分清楚蕴处界与如来藏之间有什么关联，如何互动；所以他一点真实感都没有，打探密意而不是真参实究的人就是这样。所以，如果有人告诉你说：「我被萧老师印证了，我直接把密意告诉你好了。」最聪明的办法，就是赶快摀着耳朵溜走；否则当你知道了密意，却还是脚下浮逼逼地，一点都不真实，智慧出不来，将来也会跟他一样不珍惜，想把密意为人明讲，那有什么用呢？

这意思就是说，空性与空相的道理必须要弄清楚。缘起性空只是空相，而这个空相的了知，是要依真实法不空如来藏来建立蕴处界的缘起性空，否则蕴处界空相的瞭解与现观也将全是假的，不可能会有实证的智慧，这就是印顺他们无法断我见的原因所在——于内有恐惧、于外有恐惧（编案：详见《阿含正义》引述的阿含经义）。假使他断了我见，就不会再去建立意识细心不坏说；正因为印顺不知道本识出生名色以后才会有名色的缘起性空，所以他的缘起性空观即不能成就；恐怕落入断灭空中，就必须再建立意识细心的常住说法，免得缘起性空之后变成断灭空。但这只是印顺对空相部分的了知，而且是错误的了知。空性的意思则是说，如来藏有真实自性，不是想像法。真实自性的意思是说，祂能出生蕴处界等万法，使得蕴处界具有缘起（藉缘而生起诸法）以及性空（所生诸法其性无常故空）的现象，祂这个自性就叫作空性。

对空义有了真实理解以后，就懂得如何隐覆密意说法；而这个空性的真义要怎么懂得呢？要靠实证。实证的方法则以禅宗的方法最快，以禅宗的公案参究最快悟入。可是有很多人不喜欢读公案，因为读起来都好像天马行空一般，言语对话很难读懂：每一个字都认得，就是不懂其中的意思。所以有些人拿到我的《公案拈提》不断地读，心想：哎呀！这萧平实真会打哑谜。他觉得我是在打哑谜，我不如就老实承认是在打哑谜，当哑谜打破了也就破参明心了。可是再怎么读，总是读不懂，问题是出在哪

《胜鬘经讲记（四）》

里呢？出在没有找到如来藏。可是有人也许想：「我如果找到如来藏，我干嘛还要读你的《公案拈提》？」可是我告诉你：「你不读我的《公案拈提》，你就更难悟！」就是这么奇怪。

这意思就是说，必须要亲证如来藏以后才能真的懂得空性这一边，不会只落在蕴处界空相一边。而空性与空相之间本来是没有分隔的，本来是一体的，当你两边都弄清楚的时候（其实不是靠两边去研究弄清楚，而是靠着你在中间把如来藏找出来），你就两边都通了。想要通两边，不要往两边去研究，只要在中间把如来藏找出来就结了。可是那些佛学研究的大师们，都向两边去找：在这一边的蕴处界中找答案。研究了以后又回头再来研究：如来藏是什么？虽然经中说祂会出生蕴处界，可是这也许是方便说，因为印顺法师研究到后来也这么说：这是为了摄受计常的外道才讲如来藏，所以显然是方便说，原来没有如来藏心可证。如此研究的结果，最后是连两边都摸不着边，莫说中道了！这就是佛学研究的盲点。

禅宗祖师可不是这样修行，不管你是空或是有，不管你是空相或是空性，就只要负责把如来藏找出来就够了。这一找出来时，两边就都通了；因为两边其实也都在如来藏里面，不在两边。事实上是：空性与空相、有与无，都在如来藏里面；说祂有两边是为度众生的方便说，结果他们还真的当作有两边。你说那样的佛学研究，会有什么用呢？

当你找到如来藏了，你发觉：原来空性、空相，它根本是混合在一起的，不是两边的，都是如来藏。那你就懂得如何隐覆密意而为众生说法。隐覆了密意而说法，是在保护众生，让他们不会在将来谤法；等到众生证悟的时机成熟了才悟入，就会有智慧生起，就不会谤法而受恶报。但是在隐覆密意中而为众生说法时，就在不断的闻熏当中，建立了众生对佛菩提的正知正见，建立对如来藏的正知正见；将来他的缘熟了，突然间触证时就进门了。进门以后也许会来告诉你：「师父啊！禅，一点都不神秘，一点禅味都没有。」如果他说一点禅味都没有了，表示他真的悟了，他一定是很真实在佛法中，不会是像以前那样纯靠想像，所以就没有神秘可说了，也就没有禅味了。

空义隐覆，隐覆的是真实法如来藏的所在。而真实法被隐覆起来，其实也是方便说，因为如来藏从来没有对你隐覆过；你一天到晚住在如来藏中生活，却每天询问说：「如来藏在哪里？」就好像住在庐山中的人看不见庐山烟雨，庐山烟雨不是很有韵味吗？但是众生住在庐山烟雨中，却看不见庐山烟雨在哪里？又如很多人听说每年到了八月十八日的钱塘潮如何地壮观，一定要去看一看；等他从庐山赶到浙江看过以后回家，家人问他说：「你看过庐山烟雨，也看过钱塘潮了，究竟是怎么回事？」他说：「庐山烟雨浙江潮，未到千般恨不消；及至到来无一事，庐山烟雨浙江潮。」当你身歷其境时，有什么烟雨和钱塘潮可说？就是那个样子。

所以，钱塘潮一直滚过去的时候，那水里面的鱼都亲歷其境，可却一点钱塘味都没有；只有人从钱塘潮旁边或远处看着钱塘潮时才会说：「喔！真壮观！」禅宗秘密也是一样，真实法如来藏其实并没有隐覆，一直都很清楚地显现着，只是众生自己在如来藏中身歷其境而找不到如来藏。因为一切法都是如来藏，可是众生却都找不到如来藏，所以禅宗才显得高超可贵。等你悟了，你说：「禅宗不过尔尔！」可是当你说「禅宗不过尔尔」的时候，遇到了久悟的禅宗祖师时，你照样没有开口的余地。所以很多人自以为悟了，没想到去禅三精进共修而期待我为他印证时，却还要弄到第三天才能够开始整理，还是到第四天才被我印证，所以没那么简单啦！

如果我们真的把手头抓紧了，其实一个也过不去。如果要以禅宗祖师的标准来讲，一个都考不过去，因为有一些禅宗祖师的最高标准是通达了差别智。可是禅门的差别智有那么好通达的吗？所以说，真实法才是最胜妙、最广泛而最深奥的法。可是，广大胜妙深奥的法，其实却很平淡、很真实。所以当年初我开始写书时需要一个笔名，就取名萧平实；因为真实法很平凡而又很实在，一点都不是想像而是很实在。如来藏就是这么真实，可是祂在真实平凡之中却显现出无比的高超、无比的胜妙、无比的深广，完全都不平凡。而这个平凡是要在你真实、脚踏实地觉得祂很平凡、很实在的基础上，去往上进修才能达到。所以真悟的人从来不会说他成佛了，只有没有悟的凡夫才会说他一悟之下就成佛了。

《胜鬘经讲记（四）》

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：www.tushu111.com