

《胜鬘经讲记（三）》

图书基本信息

书名：《胜鬘经讲记（三）》

13位ISBN编号：9789866431005

10位ISBN编号：9866431002

出版时间：2009-3-30

出版社：正智

作者：平实导师

页数：347

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介以及在线试读，请支持正版图书。

更多资源请访问：www.tushu111.com

内容概要

胜鬘经所说三乘菩提之异同，于本讲记中有深入详解，显示菩萨所证如来藏实相是不共二乘之智慧境界；又兼述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明之关联与含摄，能令学人建立三乘菩提整体知见，兼顾权实而不再执偏排正、执小谤大，始能真修成佛之道。

书籍简介

如来藏为三乘菩提之所依，若离如来藏心体及其含藏之一切种子，即无三界有情及一切世间法，亦无二乘菩提缘起性空之出世间法；本经详说无始无明、一念无明皆依如来藏而有之正理，藉着详解烦恼障与所知障间之关系，令学人深入了知二乘菩提与佛菩提相异之妙理；闻后即可了知佛菩提之殊胜处及三乘修道之方向与原理，迈向摄受正法而速成佛道的境界中。平实导师讲述，共六辑，每辑预计约三百余页。

自序

所谓原始佛法，必须函盖前后三转法轮的成佛之道全部佛法；因为，只有这样具足函盖三乘菩提以后，才能显示释迦佛已经圆满化缘了——四阿含诸经并不曾说到成佛之道，只说到成就罗汉解脱于分段生死之道的法义；也因为前后三转法轮的法义全部都是释迦佛亲口所说，才能具足了成佛之道，而非如同四阿含诸经一样地严重欠缺成佛之道的原理与实行之法道。但印顺法师不瞭解前后三转法轮诸经的意涵，连声闻罗汉们所结集出来的四阿含诸经的意涵，都严重地误会了，当然更无法如实理解大乘诸经的意涵。印顺又因为信受部派佛教时期的声闻凡夫论师们的六识论错误观点，所以全面否定大乘法，认定大乘非佛说；并将大乘诸经的义理曲解为同于二乘解脱道的法义，再以声闻凡夫论师的六识论邪见，套用在原本为八识论的二乘解脱道上面，于是连二乘解脱道本质的四阿含诸经中的义理，都严重地误会了。立足于这种误会解脱道及佛菩提道的前提下，只承认四阿含所说的解脱道为原始佛法，认为大乘诸经皆非佛说，故只将四阿含定义为原始佛法，将第二、第三转法轮诸大乘经排除于原始佛法之外，意谓大乘诸经都非释迦佛亲口所说，这是严重扭曲佛教历史之后所作的不正确定义。一开始学佛时若是信受了印顺这样偏差的观点以后，将无可避免地落入六识论的邪见中，于是连断我见都成为奢谈了，遑论实证大乘实相般若！

復次，大乘法之证悟，不许外于教门；若外于经典圣教开示，而言「所悟虽异于教门，然亦是宗门之悟」，当知即是错悟，谓其所悟必定已经异于宗门之悟，经教所说法义正是说明宗门所悟内涵故；明得此理，始知宗门之悟，一向不得外于教门也。但若已经求证于大乘经典，印证自己确实证悟已，欲了知悟后进修之道，欲凭藉所悟如来藏而生起深妙般若智慧者，及欲快速进入初地者，皆应先行深入《胜鬘经》真义，由此了知大乘道与二乘道之异同与关联，然后对于自己应如何求得真正之大乘般若开悟，以及悟后应如何含摄二乘道，进而快速进修般若别相正义而具备入地之资，即能自知而无所疑也！

二乘人所证智慧为出离三界分段生死之智慧，只是声闻法中的解脱道智慧，所断者仅为我所执、我见、我执，不曾及于法界实相之了知与亲证，是故一切不迴心大乘之阿罗汉，不论为慧解脱、俱解脱、三明六通大解脱，皆无法生起实相般若；此谓不迴心阿罗汉，虽知一切法界皆唯如来藏之所生，然唯是亲闻世尊如是圣教而未能实证，是故凡遇亲证之菩萨时，皆无从开口共论般若。乃至诸菩萨与言无余涅槃中之实际者，亦皆茫然无措而不能回应，唯有迴避不言一途。诸不迴心阿罗汉，之所以致此者，皆因未证名色本、名色因、名色习之如来藏心所致也！譬如阿含中佛语圣教分明：「解名色本，即得应真。」谓名色之根本乃是如来藏心——十方三界一切有情之名色，皆从如来藏心中出生，并皆以如来藏为本；是故，证或不证名色因、名色本之如来藏者，即成是否能入大乘别教而成实义菩萨之分野；惜乎今人能知此者极为稀有，皆坐密宗应成派中观六识论邪见所崇，致使当代诸大山头大法师等，悉被释印顺六识论邪见所崇而盲目追随，同声否定大乘及阿含经教中所倡八识论正理，则彼诸大法师及其徒众即失大乘见道因缘，兼亦成就谤菩萨藏之大恶业，成一阐提。

然而，已经实证如来藏之实义菩萨，虽已位阶不退位之第七住已，是否即能了知成佛之道内涵？实犹未尽！谓此时之第七住实义菩萨虽有般若实相智慧，亦唯有总相智尔，尚未具足别相智故。般若实相智慧之别相智者，其义广繁，非如二乘解脱道之见惑、思惑意涵狭隘易知故；是故亲证如来藏而发起实相般若智慧已，仍须亲随真善知识修学，方能快速而深入理解三乘菩提之异同，方能快速现观三乘菩提之关联而了知二乘菩提之侷限，而能了知二乘菩提含摄在大乘菩提中之定位，然后深知无始无明含摄二乘菩提所断一念无明之真实义，则能了知三乘菩提之关联与全貌，欲求通达实相般若之别相智

《胜鬘经讲记（三）》

，斯有期冀；则能将长劫入于短劫中，数世之中即得圆成三贤位第一大阿僧祇劫之实修，灭尽大乘见道应断之广阔异生性，乐意培植入地应有之大福德：为人所不能为，说人所不能说，行人所不愿行，乃至丧身捨命亦在所不惜，要护正法、要救众生及诸表相大师，乃至生起增上意乐而真发十无尽愿，入如来家、成真佛子。凡此，皆要以亲证如来藏为先，确实理解无始无明为次，实际救护广被误导之学人而进成大福德为后，始有入地进修第二大阿僧祇劫道业之可能。一切求欲实证佛法者，于此皆应了知。

凡欲深入了知如是正理者，于《胜鬘经》皆必须深入研读，并将其中法义实际现观，实证胜鬘夫人所说法义，即能印证自己所悟是否确实契合法界实相，亦能藉此而建立三贤位所应通达之智慧，然后付诸实行而快速圆成第一大阿僧祇劫之道业。若属尚未实证如来藏而未发起实相般若者，不论已断、未断三缚结，皆可依讲记而了别三乘菩提之异同，则能自行抉择而入道：或依《识蕴真义、阿含正义》而深入理解、实际观行，实证二乘菩提；或依《真假开悟、心经密意、宗门正眼、宗门密意、真实如来藏、楞伽经详解、悟前与悟后、宗通与说通……》等书，依大乘正理多闻熏习乃至实修；若得实证如来藏已，即入菩萨数中，成真菩萨，名菩萨僧，位阶不退菩萨位中，庶免受生一世而唐修佛法也。

《胜鬘经》虽然文义深邃难解，今余已将此经法义深入详说，整理成文而为讲记，付梓流通以利大乘学人及诸方大师，若愿反覆细读此书而详加思惟理解者，无不受益。今以出版之时将届，合述缘起，即以为序。

佛子 平 实 谨序

公元二 八年大暑 于竹桂山居

《胜鬘经讲记（三）》

作者简介

儒雅温言铿锵意 踽踽宿贞菩提路
性海情山微妙旨 孤掌擎天狂流柱
引经书论挥竹篲 入泥入水和禅机
俯仰古今干坤戏 缀卷悬丝二十载
蓬莱因缘成熟时 人天同庆宣胜义
春城何处不飞花 华严圣境故人来

萧平实导师，于甲申（1944）年出生于台湾中部小镇农家。世代务农，祖父以耕读持家，父、祖皆为三宝弟子。13岁丧母，初识无常。少时即好打坐及方外之术，亦习金石、拳术、古文、针灸等。自小厌恶迷信，每斥神造世人之说，不信神能造人。

兵役期满后辞父离乡，于台北市觅职；五年后成立事务所，执行业务；虽游于世务，而乐于暗助弱小。历练世间法18年后，于1985年皈依三宝，鼎力护法，勤修福德。自修持名念佛，精进二年之后自成无相念佛功夫。

1988年，平实导师应邀在许居士家中佛堂开始讲说基本佛法，先讲五蕴、十八界法之缘起性空、四圣谛、十二因缘等阿含基本佛法，以《阿含经》中所说佛法为说法的主要内容。

1989年初，平实导师转进而改修体究念佛 参禅。从此开始常常住于见山不是山的境界中。十月初前往印度天竺，作为期15天的朝礼圣地之旅，多有感应。返国后，长时处于参禅状态之“见山非山”境界中，立即结束事务所业务，专心参禅。

因参禅始终没有结果，后来观世音菩萨开示，1990年11月，平实导师中止了原来在某道场的许多义工事务，于家中开始闭关，摒绝一切外缘，专心苦参19天后，在第19天下午，终于弥龙颌下得珠 明心并且眼见佛性 发明智慧；因为无人可以印证故，嗣即深入经藏，以三乘法义印证无讹。不久又经佛之召见，说明此世、往世因缘，给与印证。

鉴于末法时期外道猖獗横行于佛门中，正法日渐衰微，遂发悲勇，誓愿度众，随即应允追随导师修学者之请求，乃于1991年仲夏弘法度众，于中央信托局佛学社等三处主持佛法讲座及共修，六年不辍，同修渐众。

一九九七年二月与诸同修成立佛教正觉讲堂，六月成立台北市佛教正觉同修会，继续演示《楞伽经、成唯识论、真实如来藏》，八月成立正智出版社，散播大乘宗门正法之种子。著有《无相念佛、念佛三昧修学次第、禅--悟前与悟后（上下册）、正法眼藏--护法集、生命实相之辨正、真假开悟之简易辨正法、禅净圆融、禅门摩尼宝聚--公案拈提（第一辑）、真实如来藏、宗门法眼--公案拈提（第二辑）、楞伽经详解第一辑、宗门道眼--公案拈提（第三辑）……》等书问世。

因平实导师以如来藏作为证悟之内容，各大山头则皆同以意识离念灵知心，作为证悟之内容；各大山头因为与平实导师的法义不同故，联合起来抵制如来藏正法，令如来藏正法难以永续弘传。为免正法被如是常见外道法所取代，为护正法，平实导师毅然揭竿而作狮子吼，开始效法玄奘菩萨之方式，以破斥邪说之方法来显示正法之不同所在；如是弘传了义正法，面对诸方错悟大师、各大道场之庞大势力而无所畏惧。平易近人的平实导师，将所亲证之真理着书立论，作了这种大异常人的弘法志业。

书籍目录

目次

自序 序001

第一辑：

经题释义 001

如来真实义功德章 第一 012

十受章 第二 128

三愿章 第三 182

摄受章 第四 193

一乘章 第五(未完、待续) 335

第二辑：

一乘章 第五(承上辑未完部分) 001

插图：雨伞图 113

第三辑：

一乘章 第五(承上辑未完部分) 001

无边圣谛章 第六(未完、待续) 321

第四辑：

无边圣谛章 第六(承上辑未完部分) 001

如来藏章 第七 026

法身章 第八 126

空义隐覆真实章 第九 252

第五辑：

一谛章 第十 001

一依章 第十一 033

颠倒真实章 第十二 067

自性清净章 第十三(未完、待续) 238

第六辑：

自性清净章 第十三(承上辑未完部分) 001

真子章 第十四 219

胜鬘章 第十五 290

《胜鬘经讲记第三辑》网页之【内容连载】：& 内文

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》 一乘章 第五

(上承第二辑 一乘章 未完部分：)

但是这个涅槃的一味、等味、解脱味，印顺怎么说呢？来看看他的说法：【从此三德的平等，显得大般涅槃的常住究竟，所以《大般涅槃经》说：涅槃是三德祕藏。】我们再来看看楷书的第七点中，我怎么评论他的说法：「只有从如来藏的本自解脱、本来涅槃、本自清净，方可说是究竟涅槃，方可说大般涅槃是常住而且究竟的，方可说涅槃是三德祕藏；若是二乘将灭止生的方便涅槃，便不可说二乘涅槃是三德祕藏了。」

因为如来藏是本来解脱、本来清净、本来涅槃，而这个法于一切众生、于十方世界一切国土中都是如此，不会有任何一个众生的如来藏是后来才清净、后来才解脱、后来才涅槃，都是本来就清净涅槃的。可是印顺所说的解脱道（成佛之道）以及所证的涅槃，是要在捨报之时把名色灭尽的，灭尽以后剩下的如来藏在哪里呢？他并不知道。他又不知道如来藏本身即是涅槃，不懂涅槃是依如来藏而施设的，他现观不到。所以印顺既没有般若德，也没有解脱德，更没有法身德。他那个涅槃将来必然是断灭空，因为他捨寿后已经不在、断灭了，而剩下他的如来藏在哪里呢？他始终都没有去碰触到，又公开把第八识如来藏否定，所以他的涅槃见解落入断灭空中；正是将灭止生，不是本来就不生，这在六祖《坛经》中早就斥责过了。

想要把名色灭尽，未来世中不再出生而叫作无生，是二乘法；未来世不再出生了，这样说为无生，也是没有错；但那个无生是将灭止生，是用灭掉自己来停止未来世再生，由于未来不再受生、出生，所

《胜鬘经讲记（三）》

以称为无生。问题是菩萨所证的涅槃，是本来不生，不是灭了以后才不生的，这与二乘法有着很大的不同。本来就不生所以未来就不会灭，而阿罗汉的法是把有生的名色灭除，灭除以后变成未来不生而叫作无生，那是以灭来停止生，是灭掉名色而不再有生。可是菩萨所证的是本来就无生，无始以来就没有出生过，那就不会有灭，是名色仍然存在时就已经不生了，所以菩萨证的是本来不生。

本来不生这个法，阿罗汉看不见；可是菩萨从所有的有情身上——上自诸佛下至地狱的痛苦有情——都现前这样看见，都是本来无生，这才叫作涅槃一味。菩萨也预见阿罗汉、辟支佛将来入了涅槃以后，他们都不在了，但他们的如来藏还是继续无生；这样的无生当然也无灭，无生无灭就是涅槃。在菩萨看来，三乘圣人的涅槃都是平等的、都是一味的，所有有情的涅槃都是如此。二乘人入了无余涅槃以后无生了，但他们的涅槃还是依本来就涅槃的如来藏而施设的涅槃，不是因为灭掉他们的五蕴才说有涅槃，所以菩萨看待一切圣者所证的涅槃时，都是平等的。不是从灭掉五蕴而说涅槃是平等的，因为二乘圣人灭掉五蕴以后，总不能够把灭掉五蕴后的断灭空叫作涅槃吧！否则涅槃怎么能被佛称为常住不变？

可是如今印顺自己说「涅槃是常住的」，却又说阿罗汉五蕴名色灭尽以后是涅槃，而没有留下第八识如来藏常住不坏，那他的涅槃显然还是断灭见的臆想，不是实证的。他为了补救这个过失，所以又发明一个创见（真是他的创见）；他说名色灭尽了以后，那个灭相不会再灭了，所以叫作真如，所以涅槃是常住。如果这样说得通，哪一天有因缘遇见他，我就把他身上的衣服都扒光烧掉了说：「你的衣服现在是常住涅槃，同意不同意？」我要问他同意或不同意。如果衣服是身外之物，不算数！「好，那我把您印顺的名色毁灭掉，再放一把火把您烧了，然后再用一阵强风把您的骨灰吹散，那您这个名色的灭相就永远不会再被任何人消灭了，您就永住于真如境界中了！」他一定不肯接受他自己讲的这种真如。

可惜的是，他已经无法跟我对话，因为他已在中阴了，不久就会往生投胎或到别处去了。若是他的中阴身还在，我会对他的中阴身讲：「您还有中阴在，所以您仍然没有实证涅槃。」让他无法以二乘涅槃来自处，教他无法回答，灰头土脸！但是我会再告诉他：「您目前中阴现前时，当下也是涅槃的。请问您的涅槃在哪里？您还没有现观，但是我却现观您在中阴境界也是涅槃，而您以前活着时也是涅槃；您若立刻去投胎了，入母胎去了，您已经不在，还是一样涅槃。」他仍然将是听得一头雾水、茫无头绪。

地狱众生受苦无量时一样也是涅槃，与阿罗汉所不知的本来涅槃是完全一样的；这样的涅槃才是真的一味、等味，因为都是解脱味。本来就解脱的，当然是涅槃。所以印顺所说的灭相不灭即是真如，问题是灭相到底是真实法还是虚妄法？其实灭相只是意识心中生起的一个概念而已，只是意识心中的一个观念；当意识灭了以后，这个灭相的观念还能存在吗？已经不存在了，断灭了。可是真实的涅槃，当名色灭了以后，祂还是在，祂继续涅槃，仍然是真实法，这样才能够说涅槃是一味、是等味、是解脱味。所以二乘法的涅槃不能够说是有三德祕藏的，因为是将灭止生，不是实相法。将灭止生的变异法，绝对不是究竟涅槃，因为连涅槃的实际都观察不到。涅槃的实际若观察不到，怎能知道三德的义理呢？

譬如法身德，既然没有证得法身，怎能有法身德？般若德，是依如来藏为诸法的法身、为法界的实相，是依如来藏而有无量的中道义，这样来称说般若智慧。可是印顺既然没有证得如来藏，怎能有般若智慧？怎能说他有般若德？解脱德，说句不客气的话，他完全没有证解脱，连二乘解脱都无法稍稍证得，何况大乘解脱？因为大乘法中的证解脱，是要现观涅槃实际的；而二乘圣人是把自己灭掉以后，自己消灭而不存在了才叫作解脱，那其实是方便说解脱，不是正确的、究竟的解脱。因为二乘圣人已经灭掉自己了，自己不在，有什么解脱可说呢？菩萨却不是，菩萨是现前观见自己仍在轮迴中，但是也看见自己住在如来藏中，而如来藏已经是解脱的，所以自己是住在解脱中、住在涅槃中的。

菩萨这样看：我再怎么轮迴，都是解脱的。因为解脱是现前可以观见的，现前可以体验的，也可以在同样证得解脱的人之间，互相可以沟通讨论，而且永远是法同一味，这样才叫作大乘法中的真解脱，真正的解脱德是这样实证与现观的。而阿罗汉死前，没有看见自己解脱在何处，他只知道自己灭了以后没有生死痛苦而有解脱；可是他自己灭了以后，解脱又在哪里？还是不知道。那这样看来，他有没有证解脱呢？说句老实话，他并没有住在解脱境界中，所以从实际理地来看，阿罗汉仍然未证解脱。请问：二乘涅槃的解脱，既没有法身德，也没有般若德，也没有究竟的解脱德，请问他们的三德祕藏在哪里？「在呀！就是他们的如来藏。」问题是他们都没有证。所以你证得如来藏以后，听我说这个法，心里一定这样想：真过瘾！可是阿罗汉、辟支佛听了，可真是苦恼无状、烦恼万端，那是因为他

《胜鬘经讲记（三）》

们没有三德祕藏。三德的祕藏就是如来藏，只要证得如来藏了，三德的祕藏你就把握在手里了。只有这样，才能叫作常住的涅槃。二乘圣人将灭止生的涅槃法，从来都不知道解脱中的境界，怎么能够说他们有三德祕藏？因此印顺以灭止生，将灭相真如认作涅槃的说法是绝对错误。

【「世尊！若无明住地不断不究竟者，不得一味、等味，谓明解脱味；何以故？无明住地不断不究竟者，过恒沙等所应断法不断不究竟；过恒沙等所应断法不断故，过恒沙等法应得不得、应证不证，是故无明住地积聚，生一切修道断烦恼、上烦恼；彼生心上烦恼、止上烦恼、观上烦恼、禅上烦恼、正受上烦恼、方便上烦恼、智上烦恼、果上烦恼、得上烦恼、力上烦恼、无畏上烦恼。如是过恒沙等上烦恼，如来菩提智所断，一切皆依无明住地之所建立。」】

讲记：胜鬘夫人说得很慢，我们却讲得很慢，因为想要让大家确实瞭解她所说的真义。胜鬘夫人说得很深，而且讲得很简略。当年她讲的时候是面对佛前所说的，当然只说纲要，不必说到很微细；而且当时人的根性也很好，容易听懂。但是今天佛法已经被藏密的应成派中观乱七八糟的妄自解释，已经变成乌烟瘴气的时候，我们就必须要讲得微细一点，让大家确实瞭解胜鬘夫人的真正意思。当我们把佛法明矾投入浊水里面，想要把它澄清时，他们却说是我们把佛教界搞得乌烟瘴气。他们以前把佛法全面错说的乌烟瘴气却都不说，而那些弄不懂是谁把佛法弄成乌烟瘴气的初学者，也跟着那些人一起来诬蔑我们。所以说，人的明与无明之间的差别是非常大的。

胜鬘夫人在这里讲了明解脱味，我们来看胜鬘夫人是怎么说的。她说：「世尊！假使无明住地不断除，或者是断除而没有究竟的话，就没有办法得到一味、等味，也就是明解脱味。」我们先来谈谈这几句。

无明住地讲的是无始无明，而四住地烦恼叫作一念无明。为什么会叫作一念无明呢？因为它是三界中的生死法——与三界生死有关的烦恼。可是明明是四种的住地无明，为什么要称为一念无明？我们举个例来说，譬如断我见以后的初果人还住在欲界中，他再度受生时仍然无法离开欲界境界；乃至他修断五盖而进修初禅，在还没有发起初禅以前，纵使已经很努力在远离五盖了，最多也只能进入薄地，是薄贪瞋痴的二果人。

这时已经是断我见以后的事了，但他的一念无明还是没有完全消除掉；因为四住地烦恼中的欲界爱、色界爱、无色界爱等三种住地都还存在；也就是说他的思惑还没有断除，所以当他在断我见的基础上修得了初禅，远离欲界爱而成为三果人了，他有可能是生般涅槃，或者有行般涅槃，或者是上流乃至处处般涅槃。当他生到色界天而不再来生于人间了，可是他生到色界天以后，假使是无行般涅槃，他在初禅天中一生无所事事，只要打坐就好了；每天静坐之后，到了寿尽时还是会生起一念；一念生起了，觉知心又接触到色界法了，那时捨报就断尽思惑而取涅槃；但在捨报前仍然会再生起一念，这都是由于思惑尚未断尽才会生起的一念，所以名为一念无明。

但如果是一个普通人，当他修得四无色定，捨报后生到无色界天；假使不中天，在空无边处一万大劫，或者在非非想处八万大劫，于捨寿前都是一念不生的。可是非想非非想天人八万大劫后，突然生起一念时就退回无所有处了，随即下堕于人间或旁生道去了。就只是这么一个念头动了心，而这个念头是什么？连他自己都不知道呢！为什么会这样？正是因为他的我慢没有断，也就是由于对自我的存在而觉得有价值，喜乐于自我的存在，就是我慢；就因为这个我慢的缘故，于是生起一念就下堕了。人间修得四空定的人如此，修得色界四禅的人也是如此；在得四禅八定以后，生到色界、无色界天的人们，也都是不离这一念的。由于这一念妄起，因此就下堕了！在下堕前及下堕后，都是仍然在四住地无明之中；这都是由于见惑与思惑尚未断尽的缘故，所以见惑与思惑所摄的这四种住地无明，就简称为一念无明。

《胜鬘经讲记（三）》

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：www.tushu111.com