

# 《西方的兴起：人类共同体史》

## 图书基本信息

书名：《西方的兴起：人类共同体史》

13位ISBN编号：9787508648595

出版时间：2015-1

作者：[美]威廉·麦克尼尔

页数：1064

译者：孙岳,陈志坚,于展,郭方 李永斌 译校

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介以及在线试读，请支持正版图书。

更多资源请访问：[www.tushu111.com](http://www.tushu111.com)

# 《西方的兴起：人类共同体史》

## 内容概要

### 内容简介：

《西方的兴起：人类共同体史》是全球通史的奠基性杰作，以全球视野讲述了整个人类的历史，让你一本书了解人类文明和世界格局的演变。唯一授权中文版首度出版之际，史学大师威廉·麦克尼尔寄语复兴中的中国，专门撰写《致中国读者》，将这部历史杰作献给希望以新颖路径洞悉人类历史的中国读者。

现今蔚然成势的全球史，始于20世纪60年代，第一部成功的著作便是威廉·麦克尼尔的《西方的兴起》。从1936年开始构思，1954年动笔，1963年出版，麦克尼尔历时27年才完成这部史学巨著。面世后，立即受到著名历史学家汤因比、特雷弗-罗珀高度评价，一度登上《纽约时报》畅销书排行榜榜首，更荣获美国图书最高奖“国家图书奖”。

《西方的兴起》采用从古至今的叙事结构，上起人类的起源，下迄20世纪末，聚焦于中东、印度、中国、欧洲等主要文明，以不同文明之间的互动为主线，勾画整体而生动的世界史上的重要事件；跨越民族、国家的樊篱，将全球文明看作一个不断运动变化的整体，把人类历史分为中东统治的时代、欧亚文明均势的时代和西方统治的时代三个阶段；以“欧亚大陆生存圈”为核心，纵览了在这个大生存圈中各个文明交融传承、兴衰演变的宏观全景。

麦克尼尔以优美流畅的笔触，将贸易、旅行、迁徙、征服、冲突、宗教和文化传统的传播、技术的扩散、疾病的流行等，人类长期的跨文化互动的历史；以及犁、战车、马镫、火药、印刷术、指南针、工业革命、民主革命、科技革命等，关键性的人类科技和文化变革，编织成了一部恢宏、通透、高潮迭起且极具吸引力的整体世界史，带给读者史诗小说般的阅读体验。

《西方的兴起》确立了麦克尼尔的史学地位，它的出版被史学界认为是“汤因比时代向麦克尼尔时代”的转变，标志着全球史作为一个学术领域的诞生。麦克尼尔的独特之处在于：他认为所有人类社会都是不同程度上相互联结的；各个文明之间的交往互动是促进文明演化、历史变革的主要动力。麦克尼尔书写全球文明的互动，让之前隔离、孤立的世界史，变成动态、交互的世界史，绘制了一幅人类文明的交互网络图。

作为公认的“全球史奠基之作”，《西方的兴起》也是欧美最著名、最流行的世界史著作，历经多次再版，50年畅销不衰，被赞誉为“已出版过的叙述和解释整个人类史的著作中最具吸引力的一部”，并且已经成为“在人类文化史中具有深远影响的巨著”。

倘若您只想阅读一部有关世界历史的著作，那么，麦克尼尔《西方的兴起》就是您要找的那一部！

### 编辑推荐：

整个世界就在他的手中。——史景迁（著名历史学家、汉学家）

世界史著作中写得最为清晰透彻之作。——汤因比（享誉全球的史学大师）

叙述和解释整个人类史的著作中最具吸引力的一部。——休·特雷弗-罗珀（英国史学泰斗）

全球通史不可逾越的巅峰；

全球史奠基人威廉·麦克尼尔历27年而成的心血巨作；

以全球视野精彩讲述地球上最伟大的冒险旅程——整个人类的历史；

开创性的全球史观，第一部真正以世界眼光写作的全球史；

其出版是“汤因比时代向麦克尼尔时代”的转变，标志着全球史的诞生；

荣获美国图书最高奖“国家图书奖”；

雄踞《纽约时报》畅销书排行榜榜首；

入选“20世纪百大英文非虚构著作”；

塑造欧美一代又一代社会精英世界观；

全球畅销50年经久不衰，唯一授权中文版首度出版；

阿诺德·汤因比、斯塔夫里阿诺斯、杰里·本特利、史景迁、许倬云、马克垚、刘新成、高毅、钱乘旦、王晋新等国内外史学权威倾力推荐。

\*1967年，麦克尼尔在芝加哥大学开设世界历史课程，为此他为“学生和一般读者”将《西方的兴起》精编简化，出版了《世界史》作为该课程的教材。2013年，《世界史》中文版由中信出版社隆重推出，累计销售已突破10万册。

## 《西方的兴起：人类共同体史》

各界评论：

用全球观点或包含全球内容重新进行世界史写作的努力中，《西方的兴起：人类共同体史》是最有推动作用和最为著名的著作。

——联合国教科文组织（UNESCO）

威廉·麦克尼尔长期执教于芝加哥大学，著有20余部重要著作，其中包括探索人类五千年各大文明历史的《西方的兴起：人类共同体史》。

——2009年美国国家人文勋章颁奖词（2009 National Humanities Medal Award）

《西方的兴起》一书是我所知道的各种叙述类型的世界史著作中写得最为清晰透彻之作。我确信任何读过此书的人，都将对铸就我们今天这个世界的那个漫长而复杂的历史进程，获得一种更为深邃的洞察与认知。

——阿诺德·汤因比（Arnold Toynbee，享誉全球的史学大师）

这不仅是一部极具学识和见地的著作，也是已出版过的叙述和解释整个人类史的著述中最具吸引力的一部，阅读此书将是一种令人非常享受的体验……它跨越了人类五千年历史，不只是西方的历史，它是世界的历史。

——休·特雷弗-罗珀（Hugh Trevor-Roper，英国史学泰斗、牛津大学钦定教授）

只有极少数历史学家能像麦克尼尔这样，成功地引领20世纪的史学创新，并在众多领域铸就如此辉煌的成就……《西方的兴起》是一部极其成功的世界通史。

——史景迁（Jonathan D. Spence，著名历史学家、汉学家）

伟大的综合能力和独到创见……这位杰出的历史学家拥有一种特殊的天赋，他能够将各大文明的发展模式、它们的嫁接移植、冲突斗争以及各自的贡献有机地联系在一起，整合为一部全球的历史。

——杰弗里·布鲁恩（Geoffrey Bruun，著名历史学家、纽约大学历史学教授）

全球史是20世纪下半叶出现于国际史坛的一种新的史学方法论，如今“在全球视野下”对传统历史课题进行再认识几成流行的史学范式，而威廉·麦克尼尔是公认的全球史观代表人物，《西方的兴起》则是公认的全球史拓荒之作。

——刘新成（著名历史学家，首都师范大学校长）

把文明演进的动因归结为不同人群之间的交往互动，是《西方的兴起》一书最了不起的成就，因为包括“西方中心论”和“单纯阶级史观”在内的许多顽固偏见，都会由此被消解于无形。

——高毅（著名历史学家，北京大学历史系教授）

在当今日益全球化的世界，我们比以往任何时候都更需要以全球视角审视整个人类的历史。在我的诸多著作中，《西方的兴起》是最初也是最为详尽的一部，它反映出我的一种信念和主张，即所有人类社会都是不同程度上相互联结的。我希望读者觉得这部书值得一读，希望它对你们探求整个人类历史的努力有所助益。

——威廉·麦克尼尔《致中国读者》

# 《西方的兴起：人类共同体史》

## 作者简介

威廉·麦克尼尔（William H. McNeill，1917—）

当世最著名的历史学家之一、全球史研究奠基人、世界历史学科的“现代开创者”。

芝加哥大学荣誉退休教授，曾担任美国历史学会主席、美国世界史学会主席。在全球史方面的研究卓然有成，德高望重，与斯宾格勒、汤因比齐名，被誉为“20世纪对历史进行世界性解释的巨人”，开辟了一个西方世界史学的新时代。

1963年，他以一部《西方的兴起：人类共同体史》一举成名，并因此获得美国国家图书奖。在长达六十余年的学术生涯中，麦克尼尔笔耕不辍，著作等身，迄今已出版30多部作品。

1996年，威廉·麦克尼尔因“在欧洲文化、社会和社会科学领域里做出的杰出贡献”荣获伊拉斯谟奖。

2009年，美国总统奥巴马为威廉·麦克尼尔颁授国家人文勋章，以表彰其在人文科学研究方面所做出的卓越贡献。

威廉·麦克尼尔毕生追求博大宽宏的视野，努力揭示人类在世界历史中的命运，不断地通过世界历史写作带给我们理解历史与世界的新观念、新框架。他学识渊博，洞见精辟，叙事优美流畅，不仅受到专业历史学家的赞誉，也得到普通大众读者的喜爱。

在史学界，他的声望不仅超越了前辈历史哲学家斯宾格勒、汤因比等人，也超越了同时代的专业历史学家巴勒克拉夫、斯塔夫里阿诺斯等人。随着近年来全球史视野下的世界历史研究不断升温，威廉·麦克尼尔已成为当今西方世界声誉最高、影响力最大的历史学家。

威廉·麦克尼尔所获赞誉

战后历史学家中最卓越的集大成者。

——威廉·帕尔默（William Palmer，马歇尔大学历史学教授）

以其对世界历史的整体性观照而享誉全球。

——凯斯·托马斯（Keith Thomas，著名历史学者）

他笔下的世界在时空范围和人类活动上都获得了极大的扩展。

——帕特里克·曼宁（Patrick Manning，匹兹堡大学世界史中心教授）

世界历史的真正开始书写，关键的奠基人是威廉·麦克尼尔。

——杰里·本特利（Jerry Bentley，著名历史学家、《新全球史》作者）

世界历史作为一场运动或是一个研究领域的兴起，人们会异口同声地把它归功于威廉·麦克尼尔。

——凯文·雷利（Kevin Reilly，著名历史学家、美国世界史学会前主席）

# 《西方的兴起：人类共同体史》

## 书籍目录

（上册）

致中国读者

推荐序 郭方

二十五年后再评《西方的兴起》

英文第一版前言

第一篇 中东统治的时代（至公元前500年）

第1章 历史的发轫

第2章 美索不达米亚文明的勃兴

第3章 文明的传播：早期阶段

第4章 中东世界性文明的兴起（公元前1700—前500年）

第5章 印度、希腊、中国三个外围文明的形成（公元前1700—前500年）

第二篇 欧亚文明的均势（公元前500—公元1500年）

第6章 希腊文明的扩张（公元前500—前146年）

第7章 欧亚生存圈的联结（公元前500—公元200年）

第8章 野蛮人的进攻与文明人的反应（公元200—600年）

第9章 中东的复兴（公元600—1000年）

第10章 草原征服者与欧洲的远西部（公元1000—1500年）

（下册）

第三篇 西方统治的时代（公元1500年至今）

第11章 遥远的西方对世界的挑战（公元1500—1700年）

第12章 蹒跚起步的世界均势（公元1700—1850年）

第13章 西方的兴起：全球范围的世界主义（公元1850—1950年）

结语

注释

索引

译后记

# 《西方的兴起：人类共同体史》

## 精彩短评

- 1、上学时，施老师说“商务要出”结果发现连施老师翻译的那本麦克尼尔的《世界史》都是中信出的，中信就是有钱
- 2、起初只是想看看，历史上到底哪些文明可以存活下来。
- 3、生产力核心部分的叙述相当过硬，而繁杂的文化思想演化反倒不怎么重要，还分散注意力。
- 4、并没有总结
- 5、有意思。
- 6、花了三个星期的时间读完了这本厚厚的著作，于某个周日的深夜里，感慨颇深，希望能尽快抽出时间整理出自己一些琐碎的想法
- 7、在30年代美国文化传播理论指导下理解全球历史，反映了所受教育的偏颇，不该用纯粹西方观点去看欧亚大陆。
- 8、在国内读到这样的书很不容易，翻译工作也很值得尊重，这书可读性是很强的。但是出版社不是很负责任。错字不多，但也不少，有些句子翻译的结构有问题，读起来很费劲而且容易造成意思混淆，最不能接受的是把上下两册的注释全写在下册最后面，难道我看上册的时候还得把下册放在旁边？
- 9、文化史与文明史的有机结合，一八零零之前是相对封闭的多元文化。在此之后则是由西方引导的现代文明。二十世纪的史学是走向微观和宏观的两条道路。微观史学是后现代新生活的细描。宏观史学主要解释现代化从传统到现代的道路。麦克尼尔这部著作可以说是中规中矩的。
- 10、不可多得的好史书
- 11、中规中矩，但60年代能写成这样已经很不容易了，如果能持续更新几版，也许可以和《全球通史》一样有名和普及。。。
- 12、没读完，太长了导致缺乏恒心，总体评价还是不错的
- 13、开山之作
- 14、我看过全球通史，两者各有不同，但总体上还是感觉斯塔夫里阿诺斯要略高一筹。当然我看过这一本也很有收获。
- 15、值得一读再读的经典之作,那么问题来了,这个评要肿么写T.T
- 16、不枯燥，生动。
- 17、基于地理、科技等物质因素虽然可以解释一部分人类历史的过程，但是如果觉得就可以解释全部那就是有些高估物质了，毕竟人类社会兴衰这个动态复杂系统的原理可能现阶段只有因缘论来概括下。
- 18、适合截取片段阅读。
- 19、艰难的读完，鸿篇巨著，大历史角度让我们看清历史发展脉络以及对于未来世界主义推演
- 20、非常棒 就是篇幅长了点 最后一部份必读啊
- 21、天热，只游了500米，翻完西方的兴起（上）。麦克尼尔快100岁了，这书50多岁了。书中说中国文明相对独立，可没讲清楚为什么。我以为还得感谢秦始皇，他把文字统一了，相当于把英法德意俄文统一，这是中华文明延绵两千多年最基本的。秦亡得快，有世界影响的还属汉。汉子，原来是酱紫。15书60。翻完下。一言以蔽之：各领风骚数百年。赶脚：1、改革开放是硬道理。不改革固步自封，不开放因循守旧，不是被外人灭就是自己灭，绝无例外。2、武化不如文化。武化来得快但不持久，如成吉思汗，文化来得慢但可持久，如孔夫子。3、文明乃局部反动物性。不为禽兽，克己复礼，非我族类，其心必异。
- 22、全球史奠基作品，不能不看。

# 《西方的兴起：人类共同体史》

精彩书评

# 《西方的兴起：人类共同体史》

## 章节试读

### 1、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第611页

但即使在国内稳定之时，国王也不敢停止革新，因为以同样手段强大起来的敌国不断提出挑战，再强大的国家也必须不断改进其军事技术，因为那是强大与和平的基础。

### 2、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第560页

技术革新与外界的交往对公元1000-1500年间的中国社会产生的影响，犹如微风吹拂水面而已。这个失败部分缘起于中国人的一个思想传统，即视所有外国人为夷狄；它在某种程度上反映了中国在人口、财富和技术方面比世界其他地方所具有的真正优势。同样具有所谓悠久历史的中国文化与世界其他文明一样具有相当深远的影响。如此，中国文化完全遵循自己的道路，沉着地向前发展，忘记了外面的世界。

### 3、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第620页

宗教改革、反改革的雷鸣与文艺复兴的婉转歌声形成鲜明对照。然而婉转的歌声更能沁人心脾；即使是在宗教争执所引起的最狂热的激情和剧烈的动乱之中也仍能听到这些歌声，这些歌声在那些它不能征服的心灵中激起波澜。人的想象力所创造的美、技能本身和不依赖于任何客观权威而为一个无拘无束的清醒理智所追求着的真，即使对那些为宗教和道德的确立而做拼死搏杀的人们来讲，也仍然富有魅力。

### 4、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第21页

虽然我确实提到官僚系统使得成吉思汗的军队如此强大，即便如此，我仍然没能把游牧强权的兴起与蒙古人使用了直接从中国借用来的军事行政官僚手段这个事实联系起来。结果是我忽略了这个时代世界平衡的最终打破者，这个破坏者也是中华文明的一个结晶使得中国的文化、财富和权势达到一个新水平，它在4-5个世纪长的一个时期内远超过了世界所有其他地区.....因为宋朝从未能控制北方的蛮族，几乎从一开始就将中国最北部的身份丢给它们，可以说这个朝代不是中国的一个伟大时期.....一直搞不明白,麦克尼尔、本特利等世界史"大家",为什么能\敢在中国史部分这么胡说八道?难道,他们写的这些东西,就没想到过给中国人看?

### 5、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第704页

自从中世纪的拉丁基督教世界分崩离析后，欧洲社会和文化从未显示出如此强大的凝聚力。欧洲遗产中充斥着种种对立物，它们在16世纪相互厮杀，势不两立，到17世纪，却通过一系列颇有悖逻辑但却行之有效的折中妥协握手言和了。这些妥协涉及政治、社会和思想，在艺术中也音隐约有所表现。这种妥协造成的平衡是一种动态的平衡，它因时因地而异，而且从一问世，本身就包含着在19世纪走向倾覆的种子。

### 6、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第348页

道教在中国人的生活中起着一种完全不同的作用。它是一种更为个人化的，实际是无政府主义的学说，要求绅士们不要做官。一个人居住在他的庄园地产上，有充分的时间对他的心灵进行内省，会发现道家的教导特别有吸引力，因为它们既能使他理解，又能使他有希望去控制自然的奥秘。在从事于此道者之中，语言上的悖论和夸张，与企图延长生命和召唤超自然力量的仪式一道，和这个学说更为哲学化的方面汇合在一起。实质上，道家给儒家一贯的乏味说教和冷静的中庸之道提供了一种富有诗意的替代物。同一个人可以坚守这两种哲学而无内心冲突，因为儒家是有关公共事务的，道家是有



## 《西方的兴起：人类共同体史》

关私人场合的。道家无政府主义和个人主义的特别色彩，尽管使道教组织这个名词有些矛盾，但这意味着中国人要在私下表现这种感情，而这在其他文明社会中却是通过有组织的宗教来体现的。这就解释了为什么中国政府能够维持2000多年，除了偶尔情况并没有一个公共和情感上强有力的宗教来支持。尽管儒家和道家所强调的思想几乎两极对立，但是它们还是共同合成一个整体，互补互足，就如同阴阳符号的两半一样。

### 7、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第142页

这种武士文化的传播给欧洲人的生活带来了巨大的变革。那些和平的村民、边远地区猎人和渔夫的住地，现在被熟识青铜冶炼术的好战蛮族所控制。从语言学的角度来说，欧洲被欧语化了，因为这些武士民族的语言最终取代了这个大陆上之前存在的各种语言。从更深层的意义上来说，青铜器时代的勇武气质使欧洲社会产生了一种独特而持久的偏好：欧洲人变得比其他那些文明民族（除日本人之外）更好战，更重视个人的英勇；这些态度的源头是与西部大草原上勇武牧民相适应的生活方式，它们一直作为欧洲人遗传特征中的基本部分保存至今。

### 8、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第714页

牛顿理论的伟大力量在于它的经验可证实性，也在于它的简明性。牛顿把月球和其他星球的运动简化为数学方程式，最令人惊奇的是，这些方程式还描述了地球上物体的运动。对自然现象多样性如此清晰简化的描述极大地提升了人类的思维能力。哲学家们曾长期力求证明的东西现在似乎已毋庸置疑地得到证实：人们以数学的清晰、准确和完美描述出的规律确实支配着宇宙，而且这一客观的规律包罗万象，既支配着天体的未来运动，也支配着炮弹的运行轨迹。

### 9、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第244页

如果说方阵是希腊城邦的预备学校，那么舰队就是雅典民主模式的精修学校；如果说家庭农场是重装步兵参政权这种有限民主制度的经济基础，那么商业舰队和与之互补的手工作坊、货栈和市场就是基金民主制度的经济基础。

然而，希腊民主制从来就不是完全的民主。在某些城市中，为数众多的奴隶没有政治权利；妇女同样被剥夺了公民权；外籍人只有在个别情况下方能授予公民身份。实际上，公民是由血缘纽带维系起来的封闭的世袭团体这种观念在公元前5世纪以后的很长时间里依然存在。作为整体的公民仍然是显著区别于城邦领土上成年男性居民的特权团体。

即使是最激进的民主化城邦里，贵族观念也依然占据统治地位。好公民必须是有闲暇的人，否则，他就不能出席法庭、公民会议和宗教节庆等公共活动，也不能充分地将自己锻炼成为城邦的卫士。除非留有充分的时间参加政治活动，体力劳动与受人尊敬的公民身份是不相称的。这种公民身份的观念是对早些时候贵族精神的直接继承。实际上，地位低下的社会阶层热衷于模仿上流社会，他们用抬高城邦集体取代了荷马笔下的英雄所追求的抬高个人的方法，巧妙地将陈旧的贵族观念安置于城邦基础之上。

### 10、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第56页

尽管宗教活动的中心、象征及仪式被相当彻底地更换，但并没有与旧石器时代、中石器时代古老的万物有灵思想基本断绝。然而在一个方面，新石器时代的生活方式和宗教仪式确实显示出一个重要的区别，在宗教仪式上表现为对月亮的崇拜，在生产实践上肯定了计时的必要性。月亮的圆缺给原始人提供了唯一明显的日历，而且，因为牛角类似新月形，所以最初的农人逐渐把母牛和月亮女神与计算季节的难题联系起来，其方法相当繁杂，详情无从得知。

## 《西方的兴起：人类共同体史》

备注：注意读神话类书籍中关于月亮的描述和研究。

### 11、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第832页

由于武器更加复杂、昂贵的缘故，西欧各国恢复其已衰落或被缩小的主权的可能性相应减少了，或者说任何小国主权获得补偿的可能性不复存在了。

### 12、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第724页

不是工业革命的进步，也不是激进思想的流行，而是法国大革命带来了欧洲旧制度的覆灭。法国大革命爆发的原因，正如被它震撼的社会一样，是多种多样的。不过，如果没有在旧制度最后几十年家喻户晓的那些激进思想的激励，这场革命及其所引发的战争也不会那么残酷和激烈。如果它制定的法律、从事的战争以及造成的财产的再分配不是有助于解放机器的生产力，这场革命也不会有如此持久深远的影响。这场革命的种种政治事件（和其先行的美国革命一起）像是一种催化剂，激发旧制度下的种种不稳定因素加快运动，并扩大其影响以至改造欧洲社会。如果没有法国翻云覆雨的政局那令人眼花缭乱的全部细节插曲——路易十六的优柔寡断、法国税制的苛刻无情，贵族的桀骜不驯，民众的怨恨不满——无论是激进的思想还是技术的进步，都不会如此迅速、如此深刻地改变欧洲社会。因此，甚至在它临近灭亡的痛苦挣扎中，旧制度也显示了它复杂、微妙的多样性。

### 13、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第615页

令人啼笑皆非的是，不能树立一种一致尊奉的世界观恰好成了新时代的一项伟大成就。欧洲人从16世纪起一直保持下来的那种热切而痛苦的对于知识和救赎的认真追求，使它们积累了一系列得不到解答的问题和更多的新问题。但正是这些问题维持着文化艺术的持续快速发展。无论是15世纪意大利文艺复兴所带来的知识通俗化还是16世纪的宗教改革者的硬性教条，都有不够完善的地方。由于文艺复兴和宗教改革的相互冲突和相互影响，从而明确了欧洲文化核心的两个互不相容又决不可分割的事务——古希腊的异教性和犹太基督教传统——之间的区别，因而增加了欧洲文化的多样性，为它开辟了新的发展余地，并且把欧洲的知识 and 道德的力量提到一个新的高度。

### 14、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第158页

征收租税的人可能从来不会得到其征收对象的主动赞同，我们可以猜测，蛮族统治者在他们的臣民中几乎不受欢迎。而且，统治者和被统治者之间的文化差异为土著领袖煽动民众的普遍不满提供了现成的借口。当初，战术的改进会使蛮族征服得以成功；而现在，对这些技术的观察又使土著领袖们得以向压迫者学习，从而加强了他们叛乱时的打击力量。当原住民的军事力量在这种方式下逐步加强时，这个互补过程却同时削弱了当地异族统治者的力量，因为蛮族武士和他们的后代习惯了文明生活的奢侈享受，逐渐丧失了其军事上的内聚力和作战的英勇。于是，一个成功的“土著反应”阶段就到来了。

——概莫如此啊！想想咱大清。

### 15、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第760页

用一位社会哲学家（也许是古板的一位）的话来说。这两点大概都集中在一个标尺之下：人类理性的进步既适用于大自然，也适用于人类。科学与技术确实都取得了进步。我认为，这种进步也体现在人际关系的许多重要方面。然而，我们这个时代最大的讽刺是，哲学家们根据他们的理论解开了不可知论；心理学家们按照他们的理论则发现了人类本性的非理性；人类学家、社会学家、经济学家以及社会上其他观察家们则按照他们的论据指出了社会现象与人类思考的无从比较。更不要提那些有思想的人们公认的问题，诸如当代所有熙熙攘攘的人类的进程是向哪个方向行进的？朝着什么目标？按

## 《西方的兴起：人类共同体史》

照什么价值？所有这些悖谬不该导致绝望。不管芦苇如何纤弱，人类的理智总有其明智之处。因此，多少世纪过去了，我们时代的思想困境就像16世纪的欧洲神学辩论仍出现在今天那样，可能看起来既有趣又互不相关。

### 16、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第89页

如果我们要从这些混乱纷繁的事件中找到美索不达米亚文明发展的主线，那么可以肯定，新发展的核心动力必然存在于政治军事领域。

### 17、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第762页

直到近期——也许就在今天——使地球上不同地区的人们得以融合的世界主义促进了文化交流。这种交流一直朝着一个方向发展：从西方向非西方流动。结果，很少把现代较高级的文化和思想归于非西方文化传统。的确，当西方人认为自己的文明天生优越，并且这一信念坚定地占据了他们的心灵，尤其是这一信念常常可以通过坚船利炮来获得强有力的支持时，很多受过教育的欧洲人就变得更加不易接受外来文化的影响，在这种意义上说，他们还不如其18世纪的先辈们那么开通。

### 18、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第840页

在人类事务中，权力的双面性并非新奇。所有重要的新发明把人类从以前的弱点和低效率中解放出来，又使人类在新体制内受到奴役。果敢的猎人一定会轻视第一批农民，因为农民被大量的田间劳动压弯了腰；经过漫长的世纪，野蛮的自由人常藐视文明的现代人的奴性习惯。然而这些矛盾从未阻止过农业和文明的传播。同样，正如本书试图说明的，文明史是为实现越来越大权力的一系列突破，其中包括了这个标题下出现的艺术和思想方面美的真正权力，同时还有更加残暴和野蛮的权力形式。

### 19、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第348页

惯例、祖宗之道、礼仪、孝道；一个靠德行统治并使用受教育的士大夫为其服务的皇帝；一个使其中每个人都有适当地位，既不上升也不下降的社会；这就是理想境界。在悠久的历史中，现实几乎同人类的顽强性那样接近这个理想，似乎有把任何理想都化为现实的可能。儒家深刻的保守主义，其学说中浓厚的理性色彩、丰富的文献，以及为其学说的永存而建立的教育和政治机构，这些合力赋予中国在此后一切朝代变化中一种特别的稳定性，使它易于一次次恢复帝国的结构。没有任何其他文明有过这样的一部历史。

——唉，给剖析了。戳中！

### 20、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第566页

&lt;原文开始&gt;西方文明比世界任何其他文明融入了更多的各种各样的矛盾元素。而且，西方世界一再拒斥自己潜在的“古典”构思&lt;，从而使其发展被拖延，且充满坎坷。这可能与深深融入其结构的上述各种对立有关。远西的高度文明，姗姗来迟，又继承了多个矛盾关系。它已经历了多次革新，但还没有停止。没有其他文明有过如此持续不断的起伏，也没有其他文明对世界其他民族产生过如此强烈的影响。这才是西方文明的真正独特之处，而远非其在不同时间段的某种知识、制度或技术表现。/原文结束&gt;

### 21、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第186页

当文字被用来记录那些有远见、有叛逆精神的人的思想——这些思想远远超出了既定的和为习惯所允许的范围——时，一种强大的、多功能的影响力就在传统的虔诚和知识结构内部释放出来。预言

## 《西方的兴起：人类共同体史》

和抗议，对流行习俗的批判，以及对新的正义标准的激进主张——当它们的冲击仅限于人的声音及其直接听众的记忆范围之内时，只能造成暂时的、狭隘的骚动。但是，当这种感情的倾泻形诸文字时，阿摩斯、耶利米、以赛亚和琐罗亚斯德的火热诗篇就引发了无法想象的强大震动，并且通过一些人的接力鼓吹和宣传，以完全意想不到的无意的的方式影响了全世界难以计数的人的生活。如果文字依然是垄断在一个特权集团手中，那么，语言家们自由攻击既成现实的愤怒言词便永远不可能被记录下来。因此，蕴含在文字简化之中的知识的民众化，应被视为人类文明史上重大的转折点之一。

——这段太赞了~\(\ )/~啦啦啦

### 22、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第73页

根据后来的文字记录，苏美尔的神学认为，人类被创造出来就是专门为了使诸神不必再为生活而劳动，因此人被看作神的奴隶，不得不在痛苦和十分可怕的灾难（洪水或干旱、以及它们带来的饥荒）中永远勤勤恳恳地为神服务。无疑，这些思想在被文字记载下来之前已经存在很久了，而且可能用于解释最早将粮食和其他物品集中到神庙仓库的行为；在这里，祭司用这些东西来满足诸神的需求。

早期苏美尔城邦并不安宁的生活恰恰确保了祭司的权力和影响力。反过来，祭司的统治又造就了一大批专业的管理人员及手工艺者。这些人将自己的才能和全部的时间都投入到了非农业性的工作中，为各种技能与思想的飞速发展开辟了新的途径。但在一个密切协作的社会构架中，出现的从事不同劳动的各类社会群体是相互关联的，这种构架便是神庙。

### 23、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第347页

儒家在汉朝重新得势，意味着必须把被秦朝禁止的经典予以恢复，这当然需要靠学者的记忆对残存的文献进行仔细整理。致力于重新收集和记录儒家经典的事业，使中国的学术研究确定了一种文史结合的模式，一直延续至今。这样一种惊人的学术连续性也带来弊病，即把学术本身主要限制在对已有文献评注上的某种好古精神，此后就统治了中国的知识活动；而在此之前几个世纪所具有的更为大胆奔放的思想，迅速地消失不见了。

### 24、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第233页

城邦是希腊文明和罗马文明的基本细胞。

### 25、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第123页

总之，在公元前三千年，埃及人在某些方面取得的成就超过了我们所知道的其他任何地区。埃及的艺术和建筑给现代人留下的印象比美索不达米亚的强烈得多。某些文学作品中所提倡的道德思想也在现代人的脑海中引起了特殊的共鸣。最后，我们不得不对古王国早熟的政治统一表示赞叹，大金字塔的巍然耸立、坚不可摧就是这种统一最完美的象征。

但从另一个意义上来说，埃及的成就还落在美索不达米亚之后。在尼罗河流域，没有出现像美索不达米亚那样的“大社会”。神王及其家族和乡村村民之间存在着极其强烈的反差，甚至到了中王国时期，这种反差依然鲜明。薄弱的中间环节，即地方权贵和神庙祭司集团，不能为埃及社会提供美索不达米亚社会结构中所潜在的那种内在弹性、多样性以及发展的能力。在美索不达米亚，最高王权得到了政治理论、成文法律和巨商大贾的支持，而埃及缺乏这样的组织机制。相反，政府的全部负担，如它的文人、石匠、建筑师、艺术家、政府官员和祭司，都直接落在了那些顺服的农民头上。在这种社会内几乎找不到进一步发展的余地了。甚至随着新王国而来的同外族人更加广泛的接触，最终只是导致埃及人重申了其旧思想的合理性，以及尽可能完全地拒绝了外族人的影响。尽管帝国在政治上受到外来侵扰，但在精神方面，埃及人却始终有效地保持着他们的独立。埃及人仍旧作为一个独特的民族而

## 《西方的兴起：人类共同体史》

存在，即使是在并入罗马帝国之后，他们仍一直保持着古老的传统，没有在创造任何新的事物。

### 26、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第239页

然而，并非全体公民都能负担得起长矛、盾牌和头盔等必要装备。许多人非常贫困，而且，金属相对来说非常昂贵。另外，希腊还有大量没有城邦或离开家园、沦为没有公民权的异邦人在四处流浪。随着人口的增长，这批人的重要性也增加了。因此，即使在“重装步兵参政权”成为流行的观念以前，雅典、科林斯或米利都这类商业中心也都面临着新的压力。

缺少足够耕地的人被迫寻找其他谋生手段。他们找到两条出路：经营贸易和手工业，或移民海外，而且二者具有互补性。因为新建的移民地点会经常从母邦输入产品，但几年之后，它们自身就开始生产用于输出的谷物和其他剩余产品。大约公元前8世纪中叶时，贸易和移民变得更加重要。爱奥尼亚城市，尤其是米利都，是殖民的先驱，科林斯、卡尔基斯和厄瑞特里亚紧随其后。殖民运动大约从公元前750年持续到公元前550年。此后，迦太基人和埃特鲁里亚人的反对势力阻止了希腊殖民活动扩大到西地中海地区。但与此同时，一些希腊旧城的商业日益繁荣，这使得即使是无地的人也能在母邦附近谋得生计。

这两个世纪中出现的商业模式在整个希腊历史和罗马历史上都具有重大意义。过去，希腊农民自己生产绝大多数生活必需品，只有为了购买金属工具和武器等特殊商品时才出售产品。而现在，希腊的主要城邦将农业本身也纳入商业轨道。尽管谷物仍然是主要农作物，但越来越多的精力被用于生产两种相对来说昂贵又便于运输的产品：葡萄酒和橄榄油。葡萄酒无疑是重要的酒宴部分，而橄榄油则具有多种用途，它不仅是缺少油水的地中海式饮食中的重要成分，还是肥皂的代用品和仅有的用于灯具的照明燃料。因此，毫不奇怪的是，蛮族情愿慷慨地用谷物、金属、木材或其他原料换取希腊的葡萄酒和橄榄油。

虽然种植葡萄和油橄榄的盈利显而易见，但这两种作物的扩大种植却相当缓慢。即使在气候条件允许的地区，种植这两种作物所必须的新工艺（剪枝、嫁接）和繁重的劳动也阻碍了橄榄园和葡萄园的拓展。更为重要的是，从种植到初次收获之间的数年都是一无所获。即使许多农民十分清楚种植葡萄和油橄榄会带来厚利，但他们却负担不起收获前的费用。例如在阿提卡，新型的商业性农业只是在公元前560年之后才普及开来，那时，僭主庇西特拉图采取政策以国家贷款的形式向种植葡萄或橄榄的农民提供非常优惠的条件。

向商业性农业的转变对米利都、厄瑞特里亚和雅典等先驱城市带来了巨额收益。事实上，这些城市利用出口酒和油换取了远远多于当地所能生产的粮食（和其他产品）。再者，葡萄和橄榄的种植扩大了希腊的耕地面积，因为在谷物难以生长的贫瘠的、石头遍布的坡地上，橄榄树依然能够繁茂生长，葡萄树稍微次之。结果，商业性农业养活了自给性农业从未办到的大量人口，也使得新型城市经济的发展成为可能。

向以葡萄和橄榄为主的商业性农业的过渡，巩固了方阵战略固有的民主化倾向，加剧了希腊和中东在社会模式上的分歧。中东的商业城市长期以来就输出布帛、金属制品等手工产品，换取金属、木材或其他原料。这些城市的粮食供应来自紧邻的内地，其中大多是以地租和税收等经济榨取形式获得的。因此，中东的农耕者都是极少卷入城市商业关系的农民。占社会大多数的农民倾向于将城市居民视为异己者和压迫者，而且，这种看法也并非毫无道理。希腊的情况则相反，农民生产出对城市商业至关重要的酒和油，他们自认为是理想的公民，而且其他人也这么认为。他们在政治生活中发挥了主导作用，在方阵中首当其冲，像城市居民那样自由滴购买城市作坊的商品。

因此，相比市场关系在中东的影响，它在希腊渗透到更为深远的社会阶层，将更大比例的人口团结到一个充满内聚力的、自觉的、富于自豪感的政治联合体中。冷漠地接受任何政治变革，眼中只能看到对他们自身毫无裨益的主人的变更，这么消极的农民是东方社会的特征。希腊则相反，农业人口积极

## 《西方的兴起：人类共同体史》

努力地参与一切国家事务。在对抗东方的对手时，希腊军事效力的奥秘即寓于此。尽管希罗多德也许过分描绘了波斯士兵在皮鞭的催逼下参战，而希腊人自愿参战二者之间的区别，但他描绘的场景无疑也包含着真实的成分。

### 27、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第237页

这一变革带来了深刻的社会后果。由农民组成的重装步兵成为战场上的决定性因素，这无疑从根本上移除了贵族（骑兵/战车）的优势地位赖以生存的基础。更为重要的是长期操练所引起的心理效应。长期操练的目的，是为了确保方阵战士能够在面对敌人时保持阵型并迅速而又熟练地投入战斗。队列中的每个士兵与同伴是平等关系，每个重装步兵的生命安全都取决于队列中相邻士兵的顽强作战。财产或社会地位的差异不再具有意义，而力量、勇气和纪律却弥足珍贵。这一切无疑培养了方阵中公民战士的团结意识和平等观念。而且，经历过密集队形操练的现代军人一定会同意：在反反复复的列队操练中，大队士兵伴着如同烈性催眠药物的歌声和音乐有节奏地行进，这会营造出一种相当强烈的幸福感和社会团结感。

作为方阵内部形成的气氛的自然延伸，一种新的行为准则为希腊人广泛接受。贵族式的炫耀行为被视为让人生厌的、非希腊的、野蛮的表现。一个独立农民的普通生活成为衡量一个好人和好公民的标准：拥有一定土地，生活体面；负担得起长矛、盾牌和头盔等装备；随时准备在战场上勇敢地发挥自己的作用。随着这一观念不断为人所接受，私人财产的积累不再那么具有吸引力。到公元前6世纪末，甚至富有的贵族也开始生活从简。公元前7世纪时特有的贵族争豪斗富的现象为新的现象所取代，富人开始以慷慨资助公共建筑和公共服务设施的建造为荣，而他们自身却再也不敢或不想继续奢侈下去。如此一来，一种生气勃勃的平等主义和公民团结的精神开始把希腊人与其他地区的生活方式区别开来。

除了上述社会后果外，方阵的采用还产生了影响深远的政治后果。方阵规模越大，城邦就越强大和安全。从此，一个允许富有的地主剥夺其同胞的小块土地，从而使不太富裕的农业阶级沦落为穷人或奴隶的社会制度已经难以为继。因为每出现一次此类身份降低的现象，就意味着某个方阵规模的缩小，某个城邦的衰弱，而这使全体公民都感到不安全。所以，斯巴达和雅典（仅有的两个我们占有较为详尽材料的城邦）都在公元前7世纪末至前6世纪初采取措施以防方阵的削弱。

为了组织和维持强大的方针，斯巴达采取了所谓的来库古制度的极端做法。这种制度大约始于公元前7世纪末，其目的是建立尽可能强大、尽可能多的斯巴达方阵。它建立了严格的义务军事训练制度，要求每个公民在其壮年必须参加。斯巴达人消灭了在等级或财富方面的一切外在差别，他们甚至正式地称自己为“平等者”（Homoroi）。事实上，一切身强体壮的公民都是职业士兵，是安置在没有选举权的自由民和被迫耕种土地，供养公民的奴隶中的卫戍部队。经过成年累月的训练，斯巴达方阵成为希腊的佼佼者。但是，国外更为自由的生活将诱使公民腐化这一隐忧，以及对更为致命的后方叛乱的担忧，使得斯巴达将领无心持之以恒地利用其军事优势支撑反对其他希腊城邦的帝国政策。相反，斯巴达人满足于建立一个处于他们极端保守的控制之下的松散的城市联盟。

雅典对削弱方阵的危险的反应同样激烈，但尚未达到全民皆兵的地步。雅典人任命梭伦为享有特权的执政官进行法律改革。梭伦禁止债务奴隶的再度出现，通过取消未偿还的债务，使小农重新得到土地，重新成为自由公民。梭伦通过这种方式铲除了雅典公民社会中某些严重的经济不平等，恢复了方阵的活力。

因此，方阵是造就希腊城邦的学校。它阻止了刚刚发端的贵族奢侈之风的发展，代之以对一切身外之物的淡薄观念。即使不能说它创造了认同城邦和献身城邦的观念，至少也巩固了这种观念。最后，它还极大地扩大了积极参与城邦事务的公民阶层，因为在战场上保卫城邦的重装步兵很难被排除在城邦的内部事务之外，而且他们的确没有被排除在外。例如，梭伦改革后的法律授予重装步兵阶层担当贵族行政官员的司法判决的上诉法庭；斯巴达的来库古制度授予公民和重装步兵大会以选举全部行政官

## 《西方的兴起：人类共同体史》

员的权力。通过这种方式，从前仅限于贵族的残余公共事务的权利授予了有能力将自己武装成方阵成员的全体公民。在整个公元5世纪及其后，“重装步兵参政权”一直是希腊的许多城邦的传统原则。

### 28、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第104页

水利灌溉对于早期文明来说十分重要，部分是因为它让原始农民在其能力所及的范围内容易得到持续稳定的剩余产品。更重要的是，水利灌溉由于要求社会的大力协调，促进了一种社会机制的产生，由此剩余产品集中于管理集团的手中。一旦管理集团确立了集中农民部分剩余产品的能力，不仅可以雇用越来越多的人开河挖渠，而且可以更周到地祭祀神灵，进行军事活动，还可以使越来越多的人担任专职的工匠、艺术家或者音乐家。简而言之，可以创造文明。

补：文明从人工灌溉地区到非人工灌溉地区的转移是如何发生的？见P128

### 29、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第387页

基督教、印度教和大乘佛教的兴起提供了一种世界观，让人们以少许愉快面对几乎任何一种灾难痛苦。

### 30、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第48页

整个人类文明史的发展依赖于通过农业和动物驯养来扩大食物资源。然而，人类也确实为此付出了代价，因为狩猎中所能体验的那种强烈的乐趣、力量的恣意发挥以及人在本能上的满足，现在却被枯燥单调的田间耕种所代替。因此，人类一开始施展自己的力量，就暴露了其深刻的两面性：农耕扩大了人类对自然界的控制，摆脱了早先食物供应上的局限，但同时也意味着人类陷入了无休止的耕耘、播种和季节性劳动的束缚中。

### 31、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第694页

到18世纪结束时，美洲和俄国分别以新的极端自由和极端专制与欧洲对峙，二者均向矗立于欧洲旧制度中心的不合逻辑的妥协提出挑战，并且双方用迥然不同的方式促成了旧体制的覆灭。

### 32、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第300页

总的来说，苏格拉底显然是一个激进的保守主义者。政治上的保守在于，它同任何政治寡头一样主张雅典应当由明智的、优秀的人来通知；他的激进在于，不把明智和优秀局限在贵族出身和绅士式的教育。思想方面的保守在于，他主张正确和谬误是绝对的，而不是人为规定的。然而他又是激进的：他力图使这些绝对的事物从属于理性的限定和论证。他在宗教方面同样陷于矛盾：他崇拜神和虔敬的外在形式——“奉还阿斯克勒庇俄斯一只鸡”——但他还体验过幻听和与神交往的幻觉，并拒绝信仰国家的传统神祇。

### 33、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第156页

人口众多、有规则的秩序以及财富和技术资源丰富是文明民族的有利条件；但由于压迫产生的，和有时因对文化上异己的统治者或官员的强烈不满而激起的经常性叛乱往往使上述优势化为乌有。

### 34、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第100页

总之，截至公元前1700年，美索不达米亚取得的成就以两个伟大的里程碑为标志。首先，通过神庙公社这种农民生活的组织，古代苏美尔人为文明的出现创造了条件。……

## 《西方的兴起：人类共同体史》

既有神庙又有世俗类型的农业公社一直是古代美索不达米亚社会的基本组成单位。这种公社给大多数居民提供了生活和劳动的场所；他们那跨越几代、几世纪、几千年的长期稳定不断遭受到洪水、饥荒或战争的破坏，但又总能够得到迅速的重建，表现出美索不达米亚在灾难面前有着非凡的凝聚力和惊人的再生力。

美索不达米亚的第二个伟大成就是缓慢而不完全地发展起一种比较松散的社会单位——“大社会”，其作用犹如液体一样，填补在各个农业公社间的空隙中、使它们形成一个更大的整体。……

### 35、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第760页

不管芦苇如何纤弱，人类的理性总有其明智之处。

### 36、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第620页

人的想象力所创造的美、技能本身和不依赖于任何客观权威而为一个无拘无束的清醒理智所追求着的真，即使对那些为宗教和道德的确立而作拼死搏杀的人来讲，也仍然富有魅力。

### 37、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第51页

一旦农业开始改变人们的生活，新的耕种集团所需物资装备的范围就会迅速扩大。分层考古发现的新式装备反映了当时明显的突变，部分原因可能是由于历史遗物的空缺，但新的日常生活必定需要新的工具和方法，人类对这种新的需求反应较快。不难想象，从狩猎向农业和畜牧业的巨大转变必定会把人类的创造力从旧习惯的束缚中解放出来。创新遇到的普通阻力会暂时减少，直到一系列辉煌的发明创造和对旧方法的改进能够满足新生活的需要并为之打下基础之后，才又一次形成了一个稳定的习惯模式：即新石器时代的村落社会。

### 38、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第187页

蕴含在文字简化之中的知识的民众化，应被视为人类文明史上重大的转折点之一。

### 39、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第594页

奴隶贸易把非洲大多数地方带到了文明的浸润之中。这句话更让人了解了什么才是文明吧。

### 40、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第89页

如果我们要从这些混乱纷繁的事件中找到美索不达米亚文明发展的主线，那么可以肯定，新发展的核心动力必然存在于政治军事领域。冲积平原的居民一直怀有一种忧患意识，他们几乎一直生活在压力之下——要不断改进防御工事以对抗战争的威胁或应对眼下的战争，这种压力在实际中成了促进政治中央集权的力量。因此不足为奇，到了汉莫拉比时代，美索不达米亚生活的各方面都有了长足深远的发展，这些发展全部旨在加强最高权力的集中化和世俗化。这四个方面分别是……

### 41、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第105页

因此，文明的传播是以蛙跳式的运动开始的。它越过一段较远的距离，从一个可灌溉的河谷跳到另一个可灌溉的河谷。主要的可灌溉河谷之间间隔着荒无人烟的广阔地带，所以当新的文明兴起之时，它们基本上都是相互独立的。当地的社会因素，即风俗习惯、宗教崇拜、政治制度，都是新的河谷文明得以形成的基础元素。但是，在向文明过度的关键阶段，当创造一个复杂社会所固有的问题尚未找到就地解决的方案之前，外界的刺激至关重要。这些外界的刺激促进并加快了新的文明类型在美索不达米亚影响下所有条件适宜的地点的兴起。



## 《西方的兴起：人类共同体史》

——蛙跳式的运动。这个说法有趣。

### 42、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第388页

在一个大城市，心灵的平静所需要的东西比起自然宗教和国家宗教要更多。在那里，每天必须与陌生人打交道，富人和穷人生活在不同的文化世界中，像官方强制或市场交换这类客观力量，令人痛苦并完全难以预料地冲击着日常生活。人们知道有一个救主，他关心和保护漂离在这类群体社团中的每个人，相信在来世生活中，今世所有的罪恶和苦难都会得到应有的报偿，这必然在人们面对任何艰苦和灾难时提供有力的帮助。宗教团体本身，与共同信仰和善工团结在一起，对于这种原始社会提供了一个重要的替代物。在那种社会里，所有关系是个人化的，人类社会由此起源，人类的天性很可能从根本上是与此相协调的。暂且不论教义是真实的还是错误的问题，基督教、印度教和大乘佛教比以往更成功地适应了生活在特大城市文明中的生活困难的人们。也许正因为如此，拯救性宗教的出现确保了特大城市社会的存在和复兴，而它们确实对之有所帮助。

### 43、《西方的兴起：人类共同体史》的笔记-第298页

随着知识精英与其他公民之间出现隔阂，公元前5世纪伟大的雅典剧作家们赋予悲剧的使命丧失了。当最敏感的心灵不再分享共同体普遍的观念和思想，而是以自身经验和思考来充实和解释流行的观念时，公共剧场就不再是阐发高尚而严肃思想的便利工具。因此，到公元前4世纪，悲剧新作不再出现，古典悲剧复兴并占据舞台。当代诗人则热衷于喜剧，这是一种对严肃的思想持轻蔑态度，突出机智、表演和角色，以及对雅典所有阶层仍然具有吸引力的情节悬念的戏剧形式。以前由诗人和剧作家在公共场合进行的对宗教和道德观念的探讨，成为闭门不出的哲学家们的私事。

# 《西方的兴起：人类共同体史》

## 版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：[www.tushu111.com](http://www.tushu111.com)