

《儒家革命精神源流考》

图书基本信息

书名：《儒家革命精神源流考》

13位ISBN编号：9787542614124

10位ISBN编号：7542614126

出版时间：2000-12

出版社：三联书店上海分店

作者：刘小枫

页数：108

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介以及在线试读，请支持正版图书。

更多资源请访问：www.tushu111.com

《儒家革命精神源流考》

内容概要

本书系“三联评论”丛书之一。全面系统地分析了儒家革命精神源流考。全书理论丰富、观点新颖、语言通俗、分析精辟、材料翔实。本书具有极高的艺术价值，充分体现了现代学术主流意识形态和学术思想。相信广大读者能从中获益。

作者简介

刘小枫教授（1956-），男，重庆人，1978.09—1982.07 就读于四川外语学院，获文学学士学位；1982.09-1985.01 就读于北京大学，获哲学硕士学位（导师：宗白华，甘霖）；1989.04—1993.07 就读于瑞士巴塞尔大学，获哲学博士（Heinrich Ott）。

曾任深圳大学中文系副教授，现任中国人民大学文学院教授，博士生导师。主要学术兼职有：

- （1）德国波恩大学汉学系客座教授（2002）
- （2）香港中文大学中国文化研究所 研究员（1995）
- （3）中山大学“逸仙”讲座教授，博士生导师（2009-2012）
- （4）牛津大学出版社（中文学术出版）顾问（1995年以来）
- （5）中国现象学学会 执行委员（1995-2001）
- （6）香港现象学学会 秘书长（1995-2001）
- （7）香港政府大学教育资助委员会研究课题 审定顾问（1995-1998）
- （8）北京大学比较文化研究所兼任教授、兼职博导（1994-2003）
- （9）中国比较古典学学会会长（2011年至今）

主要学术著作有：《诗化哲学》、《拯救与逍遥》、《走向十字架上的真》、《现代性社会理论绪论》、《个体信仰与文化理论》、《沉重的肉身》、《这一代人的怕和爱》、《刺猬的温顺》、《圣灵降临的叙事》、《重启古典诗学》、《拣尽寒枝》、《设计共和》、《共和与经纶》、《睇视之光》、《比较古典学发凡》、《王有所成》等，编修有《凯若斯》，译有《柏拉图的〈会饮〉》（华夏，2003）。代表性论文有：（1）《王有所成》，台湾《哲学与文化》卷四十；（2）《政制与王者》，《求是学刊》，2013年第2期；（3）《卢克莱修的诗性启蒙——〈物性论〉卷三行978-1023绎读》，《文艺理论研究》2012年第1期等等。

现在研究方向为古典诗学、古典语文学等。在中国人民大学文学系及“古典诗学实验班”开设如下课程：文艺学原理与古典诗学、古典诗学原著讲疏、古希腊语文学导引、古典拉丁语文学导引、古典学引论等。科研项目：有（1）“经典与解释：柏拉图注疏集”，中国人民大学重大基础研究计划（2010至今）；（2）“基督教与西方古典传统研究”，教育部人文社科项目基地重大项目（2010-2013）主编《经典与解释》（CSSCI辑刊）；“西方传统：经典与解释”丛书主编、“中国传统：经典与解释”等多套大型丛书。

一直倡导建立中国自己的古典学，又提出“新国父论”等极富争议的理论，是当代中国思想界最重要的学者之一。

《儒家革命精神源流考》

书籍目录

基督教是现代中国革命的精神之源？
从毛泽东的学历说起
现代儒家革命论与华夏国家制度的正当性危机
《易传》汤武革命论及其释义学
汉代今文家的“素王”革命论
心学成圣论与儒家革命精神
现代性语境中中西革命观的相互格义
余论：革命权利与圣人正义论

《儒家革命精神源流考》

精彩短评

- 1、余论需重读。
- 2、精神气质的勾连。
- 3、就个人体验来说确实对我理解儒家有很大启发性
- 4、这一块很多常识都不懂。对书中立论到底信还是疑呢？
- 5、这本书，打一星以上的人，能不能解释一下，都是什么心态？他之所以是一星，原因是没有半星
- 6、在原儒看来,孔子是"天纵之圣",凡人无从效仿,只有顶礼膜拜的份,但陆象山,王阳明的心学促成了儒家革命精神的个体转化,法圣王变成当圣王,这种放心成圣改造了圣人的生成结构---自成之圣,由此公羊家一路革命精神论得到重大推进.有了这种成圣人心态,在风雨如晦的时代,就会有受命感,成圣王感,产生改造人类社会,救济天下苍生的使命感.
- 7、儒家革命精神源流（毛）：汤武革命—公羊学孔子“素王”论 + 陆王心学（内圣外王）；圣人正义论—道德理想国
- 8、圣人正义论要不得啊
- 9、圣人不死，大盗不止。（2011.1.16）
- 10、有点道理
- 11、看了pdf电子版
- 12、自由民主是悬置的妥协，人民民主是共谋的取代。都在于确定性的失落来解释各自的问题。那么培养不同的宗教情感或社会参与的信念，仍不可以解决确定性失落带来的伦理/政治问题
- 13、何谓“左派儒教士”？
- 14、好细致，好有启发
- 15、那说话的道道，模仿一下也无妨，嘿嘿，只是早晚还得改啦。
- 16、10年读过一次，最近又读一次。这个版本颇轻便，可以躺在床上读。
- 17、简明，但偏见太重
- 18、挺短，一个小时读完
- 19、新版在最后10页里天翻地覆。
- 20、边边角角里，有不少有意思的东西
- 21、有些好玩的观点。
- 22、我只是觉得有趣
- 23、想起这本书 不是因为老毛而是因为老蒋
- 24、多读书，多发文，少说话。
- 25、学术著作就该这样写！简短有力，不扯废话！这部书对于理解儒学、儒生与中国颇有参考价值！
- 26、刘对公羊学的理解未免太粗梳了吧

1、刘小枫在说儒家革命精神的时候提及到的陆王心学与儒家革命精神的时候，提出了陆王心学促成儒家革命精神的个体转化，发圣王变为当圣王、法圣人变为做圣人，公羊一派的革命精神得到深化和推进。内在革命论的第一要义就是人人可以成圣人，第二要义就是明心见性成圣人，这两点打破了之前儒家的传统观念中我们永远只是效法，尊崇圣人的观念。同时又到了构成圣人之心三个要素：明心见天理、济世救民、保三代文教之制。这其实比西方提出的革命论所包含的更为广博和深远，儒家是有其内在革命的气质在的，并非是一种固守，更多是想“保有”传承下去，单纯以革命废除会造成混乱产生，历史就在循环。当然从晚清开始的中西革命观的异同和相互冲击一直也延续到现在。刘小枫提出的华夏儒教政制的正当性如何与现代民族国家的民族政制的正当性相融构，才是儒教思想面临的更为根本的现代性难题。提出的民族性危机问题也是需要深刻反思，因为民族生命就在儒教政制之中的特点，思想本质上包含着民族文化的生命，一旦被冲击灭亡就相当之可怕了。现代儒家革命思想中的改制和创制思想中已经开始提出借鉴西学，其本是否要立在西方民主自由之上呢？还是我们其实已经用了社会主义和共产主义的思路，只能遵循着走下去？

2、这本书给我最大的启发是明白了儒家思想和政治的亲密关系，如果以为儒家就是一门心思修身养性，那真是大错特错了，修身齐家是为了治国平天下，儒家思想原本就是为政治服务的。刘小枫把儒家的圣人和《旧约》的先知视为一类人，都有着浓厚的政治情结，他们“要么是帝王师，要么是革命家，要么掌理国家的教化、礼序，督皇权奉天承运；要么以恢复教化、礼序为理由而畅革命”。这样看来蒋庆的政治儒学的确不是空穴来风，确实有他的依据和理由，但在这里，刘小枫很明显是持反对意见的，他认为比政治儒学复兴更重要的是——“培养对于不同政治伦理和宗教伦理的个人权利和社会正义论的信念。”我赞同刘小枫的意见。

3、应该说，这部书对于理解中国儒学与政治提供了很好的视角。圣人正义论影响深远，不可不警惕与反思之。圣人不死，大盗不止！从这个角度来理解李零写的《去圣乃得真孔子》，我觉得挺有意思。

4、我最近一直在泡知网，期望梳理一个中国思想的脉络，但自己才疏学浅常觉得力不从心，东挪西抄一些观点，留下以作纪念。简单的说，孝是中国的真教，孝观念来源于祖先崇拜，祖先崇拜又来源于灵魂不灭。对原始人来说，梦是不解之谜，偏偏梦中现实生活中的人物画草活灵活现，醒来却化为乌有。有时甚至能看见死去的亲人和共同劳动的伙伴，原始人误以为人体有某种东西可以从肉体中分离出来。当人醒着的时候，它寄居在人体中，当人睡着的时候，它可以离开人体道外面游逛，当人死去以后，它就永远离开人体到别的地方去了，这个奇特的东西后来就叫灵魂。原始人为了寄托情感和获得死去了的人的帮助，厚葬尸体和祀奉祖先，慢慢的形成祖先崇拜。原始人氏族兼并后为了维护稳定，把祖先拓展为神灵成为兼并后的共同祖先。夏启建国之后又把神灵扩展为

5、儒家革命精神源流考这本书的缘起按照刘小枫的自述，是为反驳顾彬“现代中国革命思想是受基督教世俗化及社会运动的影响，文化大革命与法国大革命具有内在逻辑关系”的论文观点，指出中国现代革命的本土儒家文化源头。读后感觉最深刻的，倒不是这种清理的努力，而是这种清理所证得的结论——儒家文化与现代民主自由的彻底绝缘。这才是对现代新儒家最重磅的批判。文中隐约可见，陆梵澄、陈寅恪的有关论点匿名出现在作者的批驳视野中，正如在《现代性社会学理论绪论》中把余英时的著作点名列在靶子上一样。只可惜是两本老书，不知当年甫一面世，新儒家是如何有效回应的，与此相比，今天的李零解论语更像游戏，够不成批评。按刘的批评口气，以儒为代表的华夏文化简直就是政治糟粕，其中的超拔努力可被完全忽略，这与张灏的立场对比是明显的。刘绝不接受溃疡自基督教的思潮对中国产生负面影响的可能，批驳顾彬实际上起到的效果，倒像是说，中国因为自己的垃圾文化传统而接受了西方基督教世俗化的垃圾。垃圾配垃圾，世纪的相遇。所得摘录如下：儒教宗教身份的确立，鲁门血书。公羊家革命论的孔子素王说，加强了德的宗教法理，素王与革命乃二而一之义，孔子不再是士之祖，而是传天道的革命者、预言家、先知，素王规定了孔子的神权政治性形象，今文家的孔子是神权政治化的神人，而非耶稣、佛陀一类的宗教性神人。没有儒教文化传统，就不会有中国的马克思主义。依循心学的成圣精神，辅之以公羊家的圣人改制精神，宗教化的、追求现世完美性的革命精神及其制度创新的政治文化风格就构成了。毛泽东的革命精神的气质正是这种儒教革命精神。自由主义政治理念的价值论基础是，不把某一人生的价值理念变成社会法权强行在制度上的安排而实现之。儒家政治思想则相反，总是以儒家道德理想为天下正道，而此道又偏偏是关乎国家社

稷的，这里没有给个体以人生意义自己抉择的自由，而是政制性地教化万民。内圣与外王的关系，就现代政治理论的问题意识来说，乃是必然的道德专制社会。陆学的成圣人已突破公羊家的唯一圣人说，王学则使人人可当圣人说具体化为率性，成圣人便不拘一格，圣人正义精神便恣肆狂世。华夏儒教政制的正当性如何与现代民族国家的民主政制的正当性相融构（与自由民主还是人民民主的正当性相融构），是儒教思想面临的更为根本的现代性难题。儒生很难适应这一难题，主要因为华夏儒教帝国未遇到过制度正当性的挑战，汉以降各代儒生的因革与忧心，都是在儒教礼制的制度理想框架中生发的。佛教义理入华，对作为国家宗教的儒教义理的冲击仅是生命论的挑战，以致促发了儒教精神气质的演化，佛教并未携带一套政制理念，没有导致政制正当性的威胁。儒教是文化民族主义，而不是种族民族主义。对儒生（而非所有的中国知识人）[这个括号里的说明值得注意]来说，民族生命就在儒教政制之中。现代性制度变革的自由民主理念与儒家革命精神传统及其政教思想不相融，这是儒家革命精神与西方近代革命思想的相互格义最重要的思想结果。梁启超的思想转折说明了这点，儒家礼制思想可以开出人民民主政制，却难以开出自由民主宪政。[梁启超当年《革命相续之原理及其恶果》一文，对革命的反思与对自由民主宪政的重视，对改良政治的推崇，不知几人读过？读后才知，这几年学者和媒体热炒的类似说辞，重复的竟是如此古老的思考]。基督教的宗教理想并不包含革命精神的因素，因其与佛教一样，并不认为人生问题在现世有终极解决的可能。无论何种完美的现世政教制度，都不可能救护个体生命的偶在和脆弱在性。耶稣不制世间法，拒绝魔鬼以天下万邦的统治权的引诱。西方政治思想出现圣人正义论，既与自然法的世俗化相关，也与民族国家的自主权利有关，既可以是现世世界主义式，也可以是文化民族主义式的。法国大革命改变了西方近代民族革命的性质，成为一场世俗的宗教革命。对圣人正义论的最终成形，相当关键的是法国革命后兴起的浪漫主义思潮。卡莱尔的英雄崇拜论和马克思的神圣阶级论可以被看作西方圣人正义论成形的标志。浪漫主义绝非仅是一种审美精神，其实质是西方思想的价值观和政治原则的根本转变。西方传统的价值观无论有多少变种，都持守这样一个精神原则：真理是作为一个事实被发现的；浪漫派则认为，真理是个人的一种创造。“如果这种自我与人民等同，那么人民就有了用任何诡诈和力量的武器实现其使命的道德权利。”这里的所谓人民，显然是“纯粹自我”的一种道德创造。欧洲的浪漫民族主义的政治想象与俄罗斯的诺斯替主义世俗政治神学有诸多同质性：强调独特的文化民族性，以此担当人类终极解放的使命感，憎恶启蒙理性（所谓西方资本主义精神）及其形式理性原则和程序正义的立宪原则，将民族国体和民族性精神置于政治思想的首位，容不得个体自由的位置。德国、俄国、中国都是后起民族国家，头大（民族精神）体弱（国力不盛）是其现代同质性。中国的马克思主义与德国浪漫主义的政治想象（海德格尔的德意志民族神话的诗化神学与施米特的文化民族主义的政治神学，都是浪漫主义精神的传人）和俄国布尔什维克主义基于同样的历史命运，不同的是其中的民族性精神资源：对于日耳曼，是古希腊神话精神和日耳曼民族神话想象，对于俄罗斯，是东正教中的诺斯替主义因素和第三罗马的使命感，对于华夏帝国，是儒教中的公羊家思想和心学心性论。法国大革命后，经过浪漫主义，出现了两种不同的正义论：人民或民族正义论与自由民主正义论，前者是圣人正义论，后者是程序正义论。圣人正义论诉诸总体的人民、并非基于个体权利的平等，程序正义论诉诸个体的自由平等权利。圣人正义论是圣人制法，进而法依圣人，使法律制度成为具有政治权力的圣人意志的工具。圣人（无论其含义是个人、阶级还是民族）相信自己的道德天性，以为尽心知性就可得天义和天理，用现代语言说，可以掌握历史发展的规律。自由主义政治思想的价值论前提是，现世人生问题不可能获得终极性解决，更何况个体的人生价值信念是非常歧义的。儒家思想不仅没有而且蔑视形式理性。儒家法理学必然低估程序正义的重要性，儒家思想缺乏保护个人权利不受集体利益和国家权力侵犯的自然权利传统。西方现代人民民主革命的神圣性与基督教思想中的亲合因素，是基督教传统中旧约的犹太思想色彩，其思想质料是民族性的上帝与民族体国家的终末论关系。儒生的政治功能是宗教性的，即承担了天与国家之间的关系的中介者，与犹太教的先知相似，却与基督的门徒判若云泥：要么是帝王师，要么是革命家，要么掌理国家的教化、礼序、督皇权奉天承运，要么以恢复教化、礼序为理由而倡革命。孔子既是国家的守护神——孔庙祀制，也是革命圣人。汉语思想中没有理性分析的革命理论，只有作为社会现象的革命行为和作为宗教性政治话语的革命精神。汉语学界若不开辟经验理性的革命理论，难免会把时下以改良论面目出现的圣人政治论误识为“反”革命论，也不会看出现代新儒家左右两派的民主政治论的问题所在，看不出牟宗三所谓的政治理性不过是儒家圣人正义论的现代化说法：“理性首先表现为德之意义，以德取天下，并以德治天下。”若不以革命理论平抑革命精神话语，谁敢肯定革命圣人不会重临？庄子云：圣人不死，大盗不止。2007-8-19晚9时

《儒家革命精神源流考》

6、本书论证还是比较精审，值得细读，因为内圣外王也是刘小枫自己的理想。刘小枫区分今文，古文和新儒家革命精神没错，不过中国传统正如李敖所言，是民本而非民主，因此人民一词，成为政治神学建构的虚词，如天道一般。p50 汤武只是革命之史例，孔子则立革命之义例。引周秦道论发微等，力图为人民民主政制正名。然而这恐怕是不归路。后来又提出康德的法哲学论点，及革命应该通过对宪法的改良和遵守做成。对圣人正义论的批驳是对的，但作者自己的选择究竟是哪里？恐怕自己才是满怀孔子和柏拉图式救世情怀之人吧。

《儒家革命精神源流考》

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问:www.tushu111.com